



کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۵۶۷۹

۵۶۴۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: حلیۃ (افکار الطیب)

مؤلف: عبدالقادر بن حمزة بن یاقوت الهیری

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۶۲۴۲۲

شماره قفسه: ۵۵۲۵

۵۶۴۹

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۵۵۲۵

کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۵۶۷۹

۵۶۴۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: حلیۃ (افکار الطیب)

مؤلف: عبدالقادر بن حمزة بن یاقوت الهیری

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۶۲۴۲۲

شماره قفسه: ۵۵۲۵

۵۶۴۹

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۵۵۲۵

1	1
2	2
3	3
4	4
5	5
6	6
7	7
8	8
9	9
10	10
11	11
12	12
13	13
14	14
15	15
16	16
17	17
18	18
19	19
20	20
21	21
22	22
23	23
24	24
25	25
26	26
27	27
28	28
29	29
30	30
31	31
32	32
33	33
34	34
35	35
36	36
37	37
38	38
39	39
40	40
41	41
42	42
43	43
44	44
45	45
46	46
47	47
48	48
49	49
50	50
51	51
52	52
53	53
54	54
55	55
56	56
57	57
58	58
59	59
60	60
61	61
62	62
63	63
64	64
65	65
66	66
67	67
68	68
69	69
70	70
71	71
72	72
73	73
74	74
75	75
76	76
77	77
78	78
79	79
80	80
81	81
82	82
83	83
84	84
85	85
86	86
87	87
88	88
89	89
90	90
91	91
92	92
93	93
94	94
95	95
96	96
97	97
98	98
99	99
100	100

۵۲۴۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

مکتب حلیه (افطار الصبیح)

مؤلف عبد القادر بن حمزة بن یاقوت الهمدانی

موضوع

شماره ثبت کتاب

۵۲۴۹

۱۰۹۴۱

۵۲۴۹

تخلی - فهرست شد -

۵۵۲۵

باب - شد
۲۲ - ۲۲

مکرر شده



۹۱

سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

مکتوبه

شماره فهرست شده
۹۲۵

بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير الحقير الى عنبر الكبير الخبير عبد العاد من حمير راقوت
الاخرى عفا الله عما سلف من خطاياهم وفاض عليهم اياه وعطاه من ثاجيا
عاشقا اياه وراجيا ناشقا رايه **استبحناك** لعل لنا الاله ما علمتنا
ولا عمل لنا الا كما علمتنا **ابعدنا** فابديتنا **وقد تبتنا** فهديتنا **اجستنا**
فصوتنا **انتم** رزقنا **فقرتينا** **قد فقت** فينا نور **انتم** رزقنا **وقد تبتنا**
عليه **انما** من فتر حرك **حتى** تلا انا **في** اشقة انما **ارجا** **لكن** **تشعقت**
عليه **اصواء** **انما** **اجلا** **لكن** **اشعلت** **فما** **يل** **اذ** **هاننا** **المرکز** **في** **مشا**
الارواح الساكنة في دجنه قلوب القلوب من شعل شجرة **سما** **رؤيه**
لا شريقه **لا** **غويه** **استجبت** **صا** **عقولنا** **المعززة** **في** **نجا** **جات**
النفس الكامنه في اجنه ارواح القلوب من الشرج القدسيه التي كاد
يزمها يضي ولولم تمسه نار من نيران ملكوته لاهوته لتهدي في
غياهب فلوات الخواص الى ذكر شكر الحمد لم هو مبدع هو باري الائنس
العقول ونخترع ماهيات الاركان والاصول **نقرم** **ذرات** **الانواع**
ذوات الاجناس **بذاتيات** **الفصول** **وقسم** **نوع** **الزمان** **بموجز** **لحق**
الفصول رابطات كليات الاعراض على جزئيات الجواهر بنسب الموضع الى

المحول وضابط اجناس الصور في محال المراتب تبدل المحلول ناطق طلق
الحوادث في سلك سلسله العلة والمعلول وجامع اشنيات الكائنات
في عقد مرتبه الحامل المحلول الذي جعل النبات مترددا بين قووي
التمز والذبول والحيدوان متعلبا في جالتي اليمن والخول **مترج**
ارواح العارفين برؤي راح حصول الوصول **وفترج** **قلوب** **السلطان**
بالارتياح المشرب طهور شمول القبول **أخذ** **على** **ما** **علمنا** **معالم**
المحسوس والمعتول **واشكن** **على** **ما** **علمنا** **المراسم** **المشرع** **والمعتول**
أصلى **على** **المضططين** **من** **عباده** **الامناء** **على** **بلاد** **الخصوص** **على** **محمد**
حببيه وعبد المبعوث من عنده الذي يري شفاعته كل مستول
ويؤدي بسبيلته كل مملول **اللهم** **فصل** **على** **الارواح** **الطاهره** **والا** **ح**
الزاهره **مادام** **مدبر** **المحيط** **حول** **مركز** **البسيط** **وما** **سكن** **جنين** **البسيط**
في بطر جامل المحيط **انما** **بعند** **فاني** **عنيت** **مذ** **حان** **وهن**
الذهن **وان** **جبل** **التوق** **كالعزم** **بعند** **ان** **كان** **صبا** **الصبى** **مخترا**
ونظل زهر النشاط **انما** **ومنيك** **مذ** **طار** **غراب** **الشباب** **ونظل**
ماء العر القباب **بعد** **ان** **اصبح** **ارض** **العيش** **مخترة** **وبات** **محميا**
الحيون **مخترق** **بان** **استورى** **من** **زناد** **نفحات** **الرحمة** **انوارا** **واسمى**
من خيايا زوايا جيب الغيب **اعل** **را** **لا** **وليس** **من** **جانب** **طور**

الزوراء واجد من نشأ تحت أرا فازلت استنزل من سما منع
 الخيرا مطارا واستوكف من الكف باب النيص اقطارا حتى افضى
 او طارا واتخذ منها قسما او تارا وما برحت استغيث من غيث
 الجود من امد رارا واخرى من عيون سواقى وانما ارا حتى استقيت على
 اطرافنا اصولا واشجارا وتفتق غصنها ازهارا وثمارا فظننت
 ذات ليلة عندهم سيلة اغوص في بحار الفكر بخدا وغررا واخوض في
 في بحر السير مورا ودورا لاستخرج من اصدافها ذررا وغررا واستنبط
 من شفايسها نجبا وفرا فصا دفت اصدافا في بحر الحكمة الزاخرة
 المدهمة بدعائم البراهين الباهرة مشعرة بجواهرها من كنوزها
 لاني فاجره ثم اتي كنت ملكيا ابنا العصر مع اقصارهم من الظهور
 العصر والجمع والتصرفين بجدا الجدل على صناعاتها منصبت بحمد الجهد
 الى مؤلفاتها وان كانوا يشعرون من كل فرق ببرعة وتبعون من كل وقت
 ببرعة شهراتهم شهرات العجيت ودواعيهم دواعي الضنين هم طول
 الاصل مع قصر العمل ودائم اسباب الجدل مع اقارب الجدل والجرى
 هي قانون تدح بشيب ما في بحر وكان من نار اديف وخانه بحر فقلت
 ان اشرق تلك الاضداد السمينه واستخرج منها درها الثمينه واراد
 ان اروق بمصنعة المكنونه عن كذبه وانخل منخل الطبع لباير شهده

هذا مع انه كاد تصبح عين ما حيق علم الحقائق غايقة وظلمت تجارة ههنا
 في شرق الكساد بريق وايت وجههم بعد انضامها باسره واكت حلالهم
 خايبه خاسرة لولا ان يقض قضاء الكد بخاند يمتد وفضلته وقد فقه
 باحسانه وطوله الاجادة مجود ووجود من هو باعلامه باينه مشحرف غرر
 وعلى احياء رسومه واطلاله رؤف عطف هو المولى الامير الكبير افضل
 الافراء والصدور اشرق الاهداء البدر صاحب السيف والعلم
 ذوا المعافاة الماثورة والشيم مهدي الاسلام كفو الانام ثمال الخواص
 والعوام مال اهل الايام كريم الخيم والاخلاق شريف الانساب والاعمال
 احمد بن الصدر السعيد اني نصر من بنين طلائع الله اعمار المعالي بطول
 بقائه واعمش عيون الاقالي بنور لقائه ما برحت احد الانصار
 شاخصة نحو جنابه مادة اليه اليمن واليسار ولا خلت رقاب الناس
 خاضعة للترغ على يابه اذ من راس مال اليمن واليسار له الايدي
 الشاملة على الكل جلا وقلا ومنه المواهب الكاملة اليهم طلا ووبلا
 واليه قضاء الحاجات عسرا ويسرا وبشفاء امراض لاغراض خلوا ورا
 فتي يشترى حسن النشاء بماله **١** ويعلم ان الدار ارفع **٢**
 فلا جاز من جوده ولا حل دونه **٣** ولكن يسير الجود حيث يسير

يستعمل على أصغر خبره الموقى في حرم كرمه الموقى من مجارده ونعمه فانه قد
 استندى به بذمته العليا واستمسك بعروة الوثقى واستظل بدروعه
 انعامه وحل حريم خاصه وفاته المؤثرين عن كوافر ذوابق الزمان ونوابه
 وفواجير طوارق الحداث ومناعبه استراح من عساكر طغاة الهوم و
 بنجان جبهوش بغاة الهوم لازالت العناية النيامه جايده مثل وجوده
 والهداية الازلية قايدة الى منبع وجوده وهاتان الدفتان الى اصدار شين
 عيون علوم الحقائق وشجها بالروح الدقائق ليتشرب من عطايا العلية و
 ينظر بعين الرضا فيما بين تلك المعامل الخفية والجلية فاقول الفلسفة العظمى
 معناها حب الحكمة والنيل من كرمه من قبله وشوقا فله هو المحب وهو
 هو الحكيم اي هو محب الحكمة **هذا الحكمة** استكمال النفس الانسانية بعرف
 حقائق الموجودات على علميها والحكم بوجودها وهوياتها تحتمل بالبرهان
 لاخذها بالتقليد من غير استناد الى برهان على قدر العلاقة الانسانية اذ كل
 الله نفسا الاوسعا ولما جاء الانسان كالمجنون من خلطين نفس لطيفه وبه
 كشف للجرم افنت الحكمة جالها الى فتن نفسانية نظره وجسمانية علمية
 اما النفسانية القولية فهي انتقاش صورة الوجود كعلم على نظامها لوقتها
 في النفس البشرية كما ينشئ الصور المرتبة في المرآة وهذا الفن من الحكمة **المظن**

للنبى عليه الصلوة والسلام المستل في دعائه حيث قال ان الاشياء كلها بالخيل
 ايضا حين سأل ربي هب لي حكما والحكم هو التقدير بوجود الاشياء وانما
 تخصص بالذم والثناء التصديق دور التصور لان التصور داخل في التصديق ودخل
 الجز في الكل ومنه كان الكل مشتملا كالجزوه مشتملا لا لخاله وانما المشتمل
 النعمانية هي مباشرة على الخير وما ينبغي ان يكون الانسان عليه ليكون افضل
 في احواله كلها الى هذا الفن اشار بقوله عليه السلام خلقوا باخلاص الله واستكمل
 الخليل عليه السلام على ما قال الحقني بالصلاحين **والى فن الحكمة** ردت العلامة
 الاكبرين حيث قالوا اناسيا بالانبياء عليهم السلام الفلسفة هي النسبة بالآلة
 بحسب الطاقة البشرية ثم لا ينبغي فهم الحكمة من جهات عدة منها انها صارت
 سببا لوجود الاشياء على الوجه الاكمل والادم والاصن والاعم بل صارت
 سببا لنسب الوجود اذ ما لم يعرف الوجود على ما هو عليه لا يمكن ايجادها والبلادة و
 الوجود خير محض ولا شئ من الا في الخير الوجود المحض والاخر الا في شئ المحض
 الوجودي وهذا المعنى يزود في قوله تعالى ومن ربي الحكمة فداوى خير كثيرا
 وبهذا الاعتناء ربي الله تعالى انفسه حكيم في مواضع شتى من كتاب المجيد الذي
 هو تنزيل من حكيم حميد وهو من اسماء العظام وتسمى ايضا كتابا كبريا حكيميا
 في معرض القسم لاثبات الرسالة في قوله تيسر والقرآن الحكيم اقل من القرآن

كليهما ص

وَصَفَ انبياءه واوليائه بالحكمة وسماهم زائنين حكماء بحسب الزمان
 علما فقال واذا اخذ الله ديننا في النبئين لما اتيكم من كتاب وحكمة وقال
 خسرنا في شأن لقين ولقد اتينا الحق بالحكمة كل ذلك في سياق الامتنان
 وتعرض الاحسان ولا معنى للحكم الا الموصوف بالحكمة المذكورة جدها
 التي لا يستطيع ردها ومن الظاهر ان ليس في الوجود اشرف من هذا
 المعبود وكسبه ورسله الصلوة الى اوضح سببه وكل من هو الا كجوه
 هو سبحانه بالحكمة فقال انجلي وصبر شرف الحكم ومجدها فيجب ان انتاج
 معام غورها ومجدها من هذا الوجه فلنأت على هذا تحف واسداء
 طرف منها بقدر ما يتأتى وجمع شمل متفرقات شتى فان مغاير الفضل
 بيد الله يوثقه من يشاء وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وقد اشترى عقل
 ان علم الحكمة مرتب على فنيين احدهما الكشف عن حقيقة العالم انما
 من اعراضه واجسامه والثاني الكشف عن سبب وجوده من صفاته
 وجوده **الفقر الاول** وهو يدور على قطبين احدهما **التطبيقات**
الذي يليه اقليم الروحانيات وهو عالم الغيب **المكشوفات** على المعنوية
 الباقية المعنوية بقوله تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك زائلا
 وخيرا املا واصحابه اصحاب النبئين في سبيل محضود وظلم منصود

في قوله تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك زائلا
 وخيرا املا واصحابه اصحاب النبئين في سبيل محضود وظلم منصود

والتطبيقات **الآخر** **الطلب الشامل** الذي يليه اقليم الجسمانيات وهو عالم
 الشهادة والملوك اعني المحسوسات الغائية المعنوية بقوله تعالى كل عليها
 فان واصحابه اصحاب اشمال في سبيل محضود وظلم منصود والى كل عالم
 اشار حيث قال ما عندك كنف قد وما عند الله باق وكل من العالمين مشرق
 من حيث انه بدامنه صبح وجوده الذي هو صوره وشخصه من الكمال
 هو كماله ومغرب من جهته انما انتهى به زمان الذي هو غاية كونه
 بقاؤه ويبلغ في كماله فسبحان من هو ربي الليل في النهار ويوم النور
 في الليل فاما مشرق عالم الروحانيات فهو الموجد الاول الحق عز وجل
 وهو ربه ان من شمس عظيمة انشئت عمود غسق العدييات واستبان
 شفق في الوجود فليتنافس في الزوايا ومن نور كبرياءه انفلتت من غياهب
 اللبسيات واستنار نور صبح الوجود في ماهيات الاليسات فسبحان
 قائل الاصبح وجعل الليل سكنا اي هزنا ليل العدم بشمس صبح الوجود
 واما مغرب غيبته ينتهي بك الانوار الساطعة من لونه وهو النفس الطاهرة
 واما مشرق عالم الجسمانيات في حيث يكشف لك الانوار ويختم وتكدر
 ويخيم وهو السماء الاول والسر المختفي اي هزنا به عالم الروحانيات وبه
 عالم الجسمانيات واما مغرب في حيث لكث الأجسام الباطنية في مركز قعر جهنم

نارا الله الموقف وهي الحطة التي تحطم وترادها اعني الارض فسبحان رب
 المشركين ورب المخرئين ثم لا تزال تخرج هذه الاسطوانات الاربع
 وتلطف غاية اللطافة الى ان ينشئ آخر الاربعين الانسان ولا يزال اليه
 يتزايد ويتنقى ويتحضر ويتصق حتى انتهى برؤسه التي في الجانب الايسر
 من القلب فكل الروح الحيواني يشابه جرم الفلك من جهة صفاته ونقايته
 ونوره وضيائه ويعد عن التضاد المنشأ للنساء فيصير من الناطقة
 بما يذكر كالحجود كله على هيئة ونقشه وصورته ورؤيته كطائر خروفا
 اما طيامة مغي ذواتها المجردة واما خريمانية في تلك المرأة الجليلة الالوية
 لان الكلي عار عن الخواشي فلا يحل الا النفس التي هي الهند والعريان واما
 الجزوي فهو كاشغراشي العوارض فلا يظن الا على ما يحيط به الاعيان
 فاذا في الانسان شئ كالمكر شئ كالحكمة فصار مدين الاعتبار
 مغرب العالمين ومنتهى الاقليم فتسمى ذال القرن لانه ملك العقول وملك
 النبيلين اما العبدان فالجسمانية والروحانية واما النبيلان فالجن
 والانس فانظر الى ايقان حكمة المبدع كيف بدأ بالوجود من الاشرف
 فالاشرف حتى اختتم الجسم وافتتح بالاختصاص حتى انتهى بالارض
 ثم فتح فاعده اخرى للاخلاص به تديب ذهب الخلاص وعلم هذا الترتيب

٤
 الاول الشريف فالاشرف حتى بلغ النفس النبوية القدسية التي تشبه العقل الاول
 الذي هو الامر الاول وتعالى عنه تسوالات الله عليه وآله اول ما خلق الله
 والروح البشرية التي تشبه الحكم الاول الذي هو اول ما خلقه الله من الآيات
 والى المقتضى الامور في عالم الاجسام وان الى ربك المصير في عالم الارواح
القطب الاول وهو الذي يليه اقليم الجنيات ولما كانت اجسامها
 مفتحة الى غرضي وفلكي الجسم انفتح لهذا الاقليم بابان **تميزت بهما**
لاقسام الوجود كلها امام البابين فاول أغنى الأغنياء عن التعريف به
 الوجود اذ لا شئ اوضح منه حتى يعرف به وهو لوضوحه قد اجتمع بصاير
 الاكثرين وخارشفية افكار الاولين والآخرين والشئ اذا جا وزحف
 شابه ضده فلماذا اختلفوا في تصويره وصاروا سكرى لما تراءت عليهم
 سهام الالهام يتزى واذا كان حال الوجود هكذا اعني في غاية الجلاء والوجود
 ايضا يكون اولى بهذا الغنا فهو اذن لا يعلم ان يكون موجودا من ذاته
 والابد للوجود من سبب هذا شانه اذ لو كان كل موجود موجودا من غيره
 لتسلسل الامر الى ما لا طرف له او يدور ايضا الى طرف غيبي عن فهمه ومع
 هذا لا بد للجمع من سبب هو طرف العلم اذ ان يكون الوجود خلقا لاشئ
 ارض غير شئ ولا ريب في كذب جهل من خالق غير الله اخلتوا امر غير شئ اشاء

اريد بالصن

الى تلك المقتضا كما ذبه وهذا الموجد الذي لا يوجد من ذاته ^{وَصَلَّ} الكل
 يسمى في نفسه بآية تسميتها واجبا لوجوده في نفسه بآية ^{الاعراض} في الاعراض
 الله واما ان يكون موجودا في غيره ويسمى كذلك وهو اما ان ينسحق الى حال
 مستقيم لوجوده او لا ينسحق الى افسق فالحامل لا يتخلو اما ان يكون المستلزم لوجود
 دون هذا ويسمى الحامل جوهرا مستحيلا ومحمولا ^{بالمحمول} لعضوا والمركبها جوهرا ذا عرض
 كالابيض مثلا فانه عبارة عن شيء في بياض وان كان الحامل لم يكن مستلزما
 ووجوده بل لا بد لستتم وجوده بالنقل من حلول حامله في شيء الحامل لغيره
 ومحموله صورة والمركب جسماء واما المحل الذي لا ينسحق الى حاله في حاله
 اما ان ينسحق في وجوده خارجا وهذا الى مكان لا يتصور كونه دون ذلك
 المكان ولا بد لكونه في الجهة ولقبوله الانتساب الحسية من كونه ذا بعد
 وطول وعرض وعمق ويسمى جسما فاما ان لا ينسحق الى مكان بل هو قائم ^{الذات}
 لا في اثن من عن الوصل والبين هذا لا يتخلو اما ان يكون مدبرا للانقسام
 الالائية ويسمى نفسا او لا يكون مدبرا ولا يكون له نظر الى الاجسام بقية الاله
 بالعلية والايجاد ويسمى عقلا ثم النفس اما ان يكون ذكرا لاشياء المعنوية
 بالنقل وهو النفس الفلكية والبقية وهو النفس البشرية ولا يكون ذكرا لاشياء
 بالثبوت ولا بالنقل وهو اما ان يكون له الادراك ^{بالتفكير} وهو النفس الحسية

٧
 او لا يكون له الا التعذيب والنفية والتزويد فقط وهو النفس النباتية النفس
 البشرية لا يتخلو اما ان كانت فيها المعنويات لا في الحسب ويسمى ^{بالبشرية} البشرية
 وفيها التواني ويسمى عقلا بالملكة او يتأق من الانفعال الى غير حامل الكسبية
 ويسمى عقلا بالنقل او السامج الكسبية صفة فيها مشاهدة ويسمى عقلا
 فاسم العقل لا يطلق عليه الا اذا انصرفت باحدى هذه المراتب والا
 فاسمها النفس والنفس العقل في البشرات كلها ذات واحدة عجزها
 بعبارتين متعديتين عن جهة انهما تدبر البدن سميت نفسا ومن جهة انها
 واهب لمحيو البدن يسمى روحا له من حيث انها تدبر المعنويات
 سميت عقلا واما في الفلكات فكل نفس تدبر جسم وعقل مدبره ^{بالمعنويات} مدبره
 بل لا شيء آخر غيرهما وهو الروح المكون في جسم الفلك العجيب المثل المحرك لغيره
 كالروح الحيوانية التي فيها فيج على هذا ان يكون لكل امرئ عقله نفس
 وقوة حيوانية على ما سئل في اليك هذا القول وان كان قيل على كل من هو عقل على
 مؤلا فاق الحق قيل فمن هي اقسام الجواهر ^{ولما الاعراض} فهي خمسة
 اولها الى قسمين روحانية وجسمانية اما الروحانية فكلها مشروطة بالحركة
 الحرة فانها غير مشروطة بنسبها ضرورة ولا يحق اخرى والا يتسلسل اولى
 وهي كالقدرة والعلوم والارادات والخزن والسرور واعتقال ذلك

وأما الجسمانية فتسعة اجناس بحسب حالات الجواهر اذ الجوهر الجسمي لا بد له ان يكون
 طولاً وعرضاً وعمقاً وتسمى كما وعلى حالها من الحرارة والبرودة والنور والظلمة
 وتسمى كياناً ولا بد ان يكون في مكان وجهته وتسمى أيضاً ولا بد ان يكون في موضع
 الى بعض وجهته الى الامور الخارجة عن جبهة انه في الجوهر وتسمى مضافاً ولا بد
 له من كونه لها شئ اذ هو من لوازمه في المكان فكل الجاهل ان كان مما
 يشغل انشغال الجوهر المحال فيسمى ملكاً كالتمتع والتمتع والتمتع الى
 كان ما لا يستل ككون الانسان في البيت فلا يسمى ملكاً ولا بد ان يكون
 قريباً او بعيداً وابن او اخ وتسمى مضافاً ولا بد ان يكون في زمان وتسمى
 هذه النسبة متى وجب اجسام العالم في زمان الا ان الفاعل الاعلى فانه الزمان
 اذ هو فاعل الزمان وفاعل الشئ لا يكون في ذلك الشئ بل غاية ان يكون محملاً
 معيته العلوية مع العلول ولكن هذه المعية قد يجوز ان تسمى في ولا بد له
 من تأثير غيره ولو كان بالاعداد والهيئات وتسمى فعلاً ولا بد ان يكون تأثير
 عن شئ وتسمى انفعالاً وهذه المقولة الاخرى تعم جميع الجواهر المحل في
 والمقولة التعليلية خاصة بالجوهر الواجب والى هذا المعنى اشارت حقايق القرآن
 حيث قالت كل شئ هالك الا وجهه اذ الملاكية الانحال فاستثنى عنه وجهه
 وهو جهة الوجه الذي له الاشتقاق الفعل وتقرق التأثير وهذه النعمان

ليس ص

اتمت من الحق على السمع حيث سمع قول السيد الكل شئ ما خلا الله لطل
 وطير طياً قدسياً لا خيباً وارتاحت ارتياحاً عالياً لا سلباً وقال اللهم
 ان العيش عيش الآخرة فمذموم انما العرض المشقة وتسمى الاجناس
 العوالي والاهمات والمقولات الشدة وقاطعة راس على لسان العيون
 فقد فرغنا من عقدا تمام الوجوه كلها وهي من **الاول** واجب الوجود وهذا
 لا اقسام له اذ لا قسم له ذاتاً وصفه وفعلاً واسماً به برحمته والوجود
 الله لا شئ من العالمين **الثاني** العقل اعداده بعدد الافلاك على
 ما سياتي **الثالث** النفوس وهي كوكبية وبشرية وحيوانية ونباتية ونباتية
 ذكرها في عالم الروحانيين **الرابع** الجواهر حجة اقسام الاول السوي الثاني
 الصورة الثالث الجسم المركب منها الرابع النفس الخامس العقل وقد عرّف
 الجواهر في هذه الانواع اما الاجسام فاقسامها خمسة لان الجسم اما ان
 يقبل الحركة المستقيمة وهو الفلكي او يقبل وهو الحصري وهو اما ان يحرك الى
 المركز وهو الثقل المطلق او يحاوير ما يمكن فيه وهو الثقل الغير المطلق واما ان
 يتحرك الى المحيط وهو الخفيف المطلق او يحاوير ما يحيط به وهو الخفيف المطلق
 واما الاعراض وقد عرفت اقسامها فمنها اقسام كلياً من اجزاء الجوهر فقط تأمل
 في سلسلة كيف ابتداء في غاية العظمة والشر والجلال وهو النور الاول والابدا

والاخراج الذي اشترقت ارض عالم الوجود بتبها وكيف انتهى باهوى في نهاية
الحقارة والمختصة والاحكام وهو العرض الذي لا بد لوجوده من حائل
ومع هذا لا يكون لوجوده ثبات بل بعضها كما وجد يتلاشى وجوبا كما لم يكن التي
هي مداعلم الحوادث واذا كان حال مدار الحوادث هكذا فانظر بالحوادث
المعقولة للملك الحركية وبعضها يصح العمل كالحائات وبيان العمل وكيف لا يصح
الاعراض واشترتها ما به الادراك هو الحق كيف يتبدى في الازمان ضجيفا
ثم نرد ادعائنا قليلا الى ان يبلغ الغاية ثم لانزال سطحي في سيرة احدى
ونعم ما قال الشيخ ابو العلاء المعري رضي الله عنه وكان اثار الجيع في رقاد
اواخرها واوتها دهان فكما ان مبداء السلسلة لا تدرك البصائر لثوبه فلا
نور وشدة فيضه ونور فذلك كما يتبين الاندراك البصائر الضعيفة
ونقصاته وقصوره سبحانه لا تدرك البصائر وهو يدرك الانصار وهو
اللطيف الخبير فالحال القائم مانع من الادراك من جهة الكمال اذ هو الكمال
أما النقص القائم مانع من جهة النقص لقرين من جهة العدم ومانع
من جهة المدرك ايضا لانه لا ينافي غايته فحارته **البارك اول الاصل في بيان**
هو الجواهر السفلية وهي الخمسة **القول في حقيقة الجواهر واثبات وجودها**
الاشك في اننا نشاهد من الموجودات الخمسة شيئا من ذلك الشيء اما ان كان

تأينا بذاته غير مضطرب الى حائل محيل الا يكون كذلك فان كان الاصل في الجواهر
اذ لا نقى به الا ما يكون تأينا بنفسه عن غنى عن موضوع محيل وهو مقصود وان
كان غير قائم الذات بل منقرا الى ما يحيل فذلك المقصود لا بد وان يكون تأينا بالذات
قطعا للسلسلة والآعاد الكلام اليه ويسلس الى غيرنا في وجودات لا تملك
بذاتها وبذاتين الحال ومع تسليمه فلا بد لجمع هذه السلسلة من شيء يتم وجوده
وهو المتصور فثبت الجهر على كل التيارات ثم نزلنا الجهر المحقق بالحق
وجوده ان كان تأينا له الجهر فلا بد وان يكون في جهة فكون جهة مبدئية غير
يسان فكون مركبا من جزئين ثم يعود الكلام الى احد جزئيه فان كان احدهما
مركبا عاد الكلام الى احد جزري الجزء وهكذا فان كانت هذه الاجزاء في الجهر
موجودة فعلا فلا شك في استقامته ولا يلزم ان يكون في الجهة المحسوسة اجزاء
غير متناهية الفعل ومنه ان محالات ابراهيم بن يقطين المحور في النظام فثبت
ان يكون وجود تلك الاجزاء في الجهر المحسوس موجودا بالثبوت لا بمعنى انه مركب
من تلك الاجزاء المتلقية بجواهر اذ ان التركيب لا يؤول الى كون كل واحد
غيره فكون الغير غير فرد وهذا الحال انما جاء من فرض التركيب فكون التركيب
المركب في الحال كما لا يخل من ان يصح بالجدال المثير للجدل بل يعني انه
واحد في نفسه ولم يستعد ان ياتي منها اجزاء لا يمتنع عدد وان كان

كل ما يحصل منه الفعل متناهية تحقق الجوهر مادام محسوسا يكون أكثر
 فيه بالقياس وهو ينفصل عن قوتيهما الذي فيهما عارضا له من ذلك الوجه
 غير محسوس لأن المحسوس للمفعل الباقي مع المحسوس المنفصل إذا انفصل
 بقي مع الانفصال وله المقابلين ينافي الآخر البتة إذا ما بقي واحد على
 محل واحد من مفعول واحد حتى يتحقق المقادير المتقابل على التقليل
 والحكم ومما يحيل به العقل فكيف نظروا من جوار هذا فقد خرج
 بحسب التسلسل أو لا يستوعبنا ودور العوارض على حال محدود تعار
 أن يكون عالم الأجسام بأسرها محدودا إذا ما كانت الذات عارضة الصفات
 بالطريق الذي يغلب أن على تقدير جواز كون فعل الجواريات على تقدير
 الجوار على صراط التسلسل فيكون جوازها التعلق بالذات لا يكون ذلك
 الموضع أمر معتقلا من فاسد الانفصال يصير محسوسا وإذا لم يتصور مادة
 وعارضة صورة الجسمانية وهو على انفصال الاصطلاحات ولا
 مخالفة لها جوار وفي الاتفاق على المعاني لا توجد في العقل فلو كان
 جوهر مفعول غير شأنا بل الجسدي العقل هو المقتضى والهادي للإنسان الذي
 قالوا لو كان السمع أو العقل سمع من الذي يعقل فبذلك الاعتبار فيتم الشرح
 أو العقل من تلقا أو غفولنا من عند أنفسنا كما في الجواريات المتغيرة

لأن توارد المقابلات
 على موضوع معدوم
 ص

السمع

النسب على العقل لأن كمال الناس تصديقا تم وقصور لغيرهم مقتضية من شكاة
 الشرح فلما كان الخلاف ولما كان اللاب في تحليلهم وقيل من عبادي فيكون
 من يظن فيقول على محسوسه قد خاب وخسر لأن ترك اللاب واخذ بالشر
 فليس بلجان سمع مشهور بقوله عند الجواريات من يظن سمع على عقل
 فقد خاب واخذ من ذلك الشر واخذ باللب فكيف سمع معقول مردود عند
 اعتبار القول ذلك الذي في الشارة بقوله أما سمع كمال على وجهه
أن سمع سمع على علم المستقيم وكل من قهر عن ذلك هذا القول
 فأما قهر لقهر معتبر في فهمه وأما قهر على إدراك المحسوسات لا غير ذلك
 فلو كان عالم المحسوس ولما كان المقطع الشرس مكان يتلقى من الكمال
 ولا يتدرج على الجواريات بل لأن يسلط الله تعالى شيئا من علمه على سلطان
 وفيه في هذا العلم في عقله على سمع سمع في غير بلان ويجوز العلم وحسب
 مثل التقادير على جواريات كمال حاله على اللاب الذي حيث قال في غير
 ولما علمت بأن سمع سمع من غير إدراك البرزخية أولاً الملائكة وإذا كانت
لو سمع سمع من ذلك مينا وليس شخص جواريات حقيقة العقول الجواريات
 هو مكر الجواريات في العقل لا عقول الجواريات العقل على ذلك على
 والسمع هو الذي يري بالذات يري بالذات يري بالذات يري بالذات يري بالذات
 ما في الصدور في نفس مثل كبر حليم عليهم ولكن لما كان قول الله تعالى هو

خير البشر وأبي بكر وعمر
 وعثمان وحيد رضي الله
 عنهم ورضوانه
 ص

احباب الجور قبل الموت انك لا تدري من اجبت ولكن انظر الى
 وانك لا تفهم الموت ولا تفهم العلم عاذا اول ما يدور ومات بعد
 التي من جلاله ثم فاذنك بحسب الجور عن الفرض عليهم بالنسب والجمع
 الفاضل لهم على عوارهم وتخليتهم وارجح ليس جودوا يكون كما نكل العلم
 فاذنك كما لا تدرب والافاضل لهم اول واصل وفيه توازن فينقطع الخف
 واستمع بالحق الى قول الله تعالى في هذا الجور حيث قلنا لم يستحق
 التما في خلقه كيف صرح بان كان قبل التما او قبل هذا الخلق كان
 موجودا محسوسا فكونه صورة التما موجودا قبل الخلق وخلق الخلق
 بل كان محسوسا فكيف يتصور انما بالقصور من العدم بل هذا مستحيل
 ان يكون ذلك لان الشاهد في ذلك ان الجور في عينه محسوسا
 صورة التما في عينه محسوسا مادة وانما هذا المتصف بالاضاف الى مادة
 عن حاله الاعتناء حتى تقطعت خواص هذا الجور واضاعت طينته
 لم تبق في الكتب الا علم التما باي شيء يجب اعتبار استاصاله العقلي
 احدها قوله في عينه محسوسا في صورة الصورة التي تعرب عن
 محبة الجور وانما قوله في الجور وانما قوله في الجور وانما قوله في الجور
 قوله لا دم ووجهه ولا نور لان الجور فيكون في الظلمين الذي شجرت
 على النفس البشرية وطاسها قوله كما في قوله في الجور في قوله في الجور

خلق ص

على الانبياء ص

الشيطان

الشيطان قال ادم هل انا على شجرة الخلد وذلك اني وصفت في
 والملك ادم فخلق الكتاب الذي فيه هذه النسخة التي فيها
 من اوصافه وقد جازى الشيطان الاول من كتابه في العصور التي في
 فخلق الله خلقا خلقا في الاصل كانت خيرة لسان في المادة الجودية
 الصورة فقد افترج بالجران القاطع لاعداء احباب الجور والاشقياء
 العقول في المحسوسات جوارح محسوسة غير رتبة ولا محسوسات المحسوسات
 هو محسوس ليس الا في الاصل فخلق الجوارح في محسوسات كانت اداة
 صورة فاذا اجتمعوا بالجمع جميعا محسوسا في حقيقة الجور بل هو محسوس
 فقط **القول في الجور** هذا هو المطلوب فان من هذا الجور ان
 بل الجور هو الحكم بوجوده فاما ماهية فقد عرفت جريته في الجور في الجور
 فاذن قد عرفت حقيقة هذا المطلوب بالليل انما الجور في الجور
القول في اثبات العين الغرض منها هو محسوس فان عن
 دلائل الجور علم كل كونه واللون وجميع ما يستقل بالحواس بدكونها
 هو محسوس كالعالم ونحوها من الاضراس الروحانية المحسوسة في
 الفرع والعمد والروح والشرور وهذا ايضا محسوس في ذاته في تناسل النفس
 وكيف يكون محسوسا في فطر العقول معروفة في بدايتها في الان المحسوس
 والمفعول انما يحار فيه بعض الافهام ويشك في بعضها هل هي من الامور

والارض الذي هو غاية السفل هو على الفل ان لا يخرج او يافق ان يقول
من هذا العرش على ان كان **الحكم الثاني** الحركة اعم من الفعل والحركة
عوض غير فالمراد ان لا يكون في المثل كما هو في قوله تعالى في المثل
والا فبما من وجهين **الاول** وهو بحسب جهة الحركة فتمت في الطبيعة
قوة ولا بد من وجه في هذه القوة هو ان الحركة لو كانت فلا بد من
حادث فغير لا يتجول اما ان كان في خارج ويتبع في كل حال في كل وقت
او من داخل حيث لا يتجول اما ان كان في الخارج شعور او غير شعور في الحركة
لم يكن فلا بد من شعور في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
كان شعور في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
الحركة **الثاني** في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
الحركة في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
ان الحركة في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
ولا بد من شعور في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
فذلك المستند في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
بحسب الحكم وهو الحكم في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت

لزيادة التي هي في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
ان الحكم الذي يكون في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
لا بد ان يكون في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
يصغر ولا يتجول اما ان يكون في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
التكليف في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
التي هي في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
الثالث في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
مرتبة تحت التماثل في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
نظامه في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
طبيعة الارادة في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
لذلك في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
متحرك في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
لذلك في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
ثقل الكل في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
لذلك في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
عندها في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت
خفة حرارة في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت

ولما بينت نفسك وفتش من الكتب لتقف على الحكمة بالاشارة الى الباب
 والعبارة فانما هذا المختصر لمجل من ان يدرج فيها امثال هذه
 الجزئية التي تقتبس من صور البحر البصر المتشعب من سائر
 الحدة والناظر لاشارة العوام فيها والعوام من هذه الصور كما
 اقرب الى العتلة التي لم يبق الحقيق كان قبورها المنع عازي وهو اقرب
 الى ان يكون والنفوس نور واشرف الى الحكمة قال اللطيف بالحق
 التي نور من اول الله المكنون في السموات والارض
الحاشي هذه العنبريات تفعل عن الكليكات لا يحق اليه الا ان
 تؤثر في هذه العناصر على طيها وكميتها بالعباد والتكوير فان
 هو جسم ميت لا تأثير له في العباد والخلق نعم للعاملات البصائر
 للضوء والافاض التي تفيض من ربه ما فيضان الاشعة والاشراق من
 الشمس على سطوح العجايب المختلفة الالوان لعلها وتنافر صفو كبرية
 بحسب تعدد القابل وفيه الاعمالها ايفيس من هذا المعلوم
 لكل جسم هذا العدد والاستعداد بل غايته ان للجسام بحسب النسخ
 اذا انفق من الخدم المعقول ان لا انا رعية على حركاتها وادراكها
 وتفيض على الجسام التي هي هيكلها لتستعد لها كما يواسطها ذلك
 لاعداد غير من الجسام وتعيها النور وصوره وفلكه عند حركته

ودورا لصورة الانحدار وقصة هي طابا لافاضة والافاضة للميل الى الفعل
 لاصلا الى الافعال وهي يحيط بها تلك تلك العقول لها خيرة
 الامكان الذي هو حضيض عزة الخدوش من اوجها بالادراك
 لمصالح والنور الواجبة لتلك الصور والاعراض فلهذا اجاب بعد
 تلك العقول لعلها عجايب من عند منبع النور المتعالي عن منبع اخر
 اذا الكون من ابد الى بعد على الخيرة عزه خلق كل من عند الله و
 الان يفرج بالبرجوت الجبر ولا بد من دخول الحكيم في هذا
 العلويات في التعليلات لظلمة الاجرام نورها واشراقها وبعدها وحدها
 انما انما ان **لحدها** رشايتا لثان وعالم الجسام والاعداد
 مثال الله العظيم الاعلى ومثل العجل الاعلى حيث قال تعالى في غيا
 نغظيما لبرجانه في مواضع من تبيان وعلا صخر في قرآن **لحدها**
 قوسه الله لئلا الاعلى **لحدها** نور السموات والارض مثل نور
لحدها واشراق الارض فهو الذي الكبرية جلاله لا نور واحد
 مستغل على من دونه من غير نور عليه ولا خذل احد فيضون عالم
 كما ان **لحدها** لا منبع نور عالم المعقول فلهذا المثال وحده
 المثال والاشبه والخيال للذات التي يتنوع بها الحق مثل التنوع في
 الاعلى من هذه الزلت اقلام عبق الكواكب صلت لاهام في ظلمة

سياس الحية حيث اختارها لها دم الحية كواحدة من كل حيوان
 عالمه من عالم الحيوان وادخلها في اسفل المشافلين ^{الطبيعية} عبدة
 التي هي الخلق على عالم الاجسام كمال الشمس في غاية الحظرة والاشراق في غاية
 الخسوف والاشراق في غاية الحظرة والاشراق في غاية الخسوف والاشراق في
 الغيرة من هاس نسيه افضا لشمس غيرة هاس وبنها ما لم يزل يظن ان
 على قوة تساعدة النبلاء من حيلة المشاققة **والارض**
 من لئلا في حيرة هو الحق اما تاتيل الشمس فكانت ان الصلوة والاشعة التي
 هي مادة الحيرة في الحيوان ومادة الفؤوس النباتية لان الحيرة في الحيوان لا
 تحصل فيها الا بواسطة الحرارة الزمنية التي هي من هو تارة من الاشعة والاشعة
 الدائرية والاشعة المنفردة في النباتات كمال الفؤوس الزمنية التي هي من
 موهوبات لوان المفاخرات اعني العقول الاضائية الحيرة من كل واحد من تلك
 الاجسام كمال الاشعة الحوية والنباتية من موهوبات لوان المفاخرات
 المشعصة طما تاتيل في كنفه لخلق كماله من موهوبات لوان المفاخرات
 البقية ونشوء الحوت والنسل والزرع ونشوءها وبنها كمالها في
 الحيرة والاشراق والاشراق واما تاتيل غيرة هاس كماله في
 علم الخيم فقبيل الحيرة في الحيرة كماله من موهوبات لوان المفاخرات
 كماله في بدن الحيوان بل هو عالم الاجسام الذي هو انسان كبير عينا فيها

وري

ديري ووجودة اشراغها الانسان والاشراغ لشراف الاجسام وشرافها
 والعين كيان على قبل لانه منيع التاتيلات الفاضلة على الكمال والخلق
 مبنا ليداع كمال الحيرة والاشراق في القلب ثم بواسطة تاتيل
 في سائر الجوارح والاشراق في البدن واما تاتيل الفؤوس الذي يقدر
 من جوارح غيرة هاس وتلا لانت اوان على العقول المشرفة اوانها
 المعرف تاتيلها ثم يعطى من حجاب حيرة هاس على كل من مدغم في حيرة هاس
 في فؤوس الشمس ثم يعطى من موهوبات لوان المفاخرات كماله في
 كماله في حيرة هاس ثم يعطى من موهوبات لوان المفاخرات كماله في
 سائر الفؤوس من الموهوبات فان التاتيلات الطبيعية هو الذي يصدر
 الاثر من محض الطبع بالواسطة والاشراق التاتيل الخاص في فؤوس هاس
 الاثر من الطبع كماله بواسطة حيرة هاس معلوم لانا من جوارح الحيرة
 المعينة للحيرة فان تاتيلها في الجوارح لكان لوجود الطبع كماله في
 حيرة هاس لانا من جوارح الحيرة لانا من جوارح الحيرة لانا من جوارح الحيرة
 التي هي اعين الحيرة فان من الطبع تاتيلها في فؤوس هاس كماله في
 مع شعور طما الطبع في تاتيلها في فؤوس هاس كماله في
 من موهوبات لوان المفاخرات كماله في فؤوس هاس كماله في

والجوارح
 فلهذا

مستحق للتعلم بالطبيع واليقال للطبع العجاذا والمفاجى فالحق
 فانه لطبع ثم طبيعة ثم خاتمة فارغير معلوم لما كل الجسم لا يمكن
 وتيقن بسببه حيث تنسبنا جزءا لبعضها البعض ونسبنا الجزء الى
 الفاضل منه وتسمى ذلك الاجزاء وصناعاتها من الصفات الخلقية
 فتاثير في غير ذلك من الخواص والاضع وشاركته في الخلق
ثالثا **احدها** وهي اتفها الملاقاة كالنازح في الملاقاة ما لم يتلها
والثاني **المقابل** كالتي في ملاقاة بواسطه جسم شفاف غير حال
 عن نور **واوسط** المجاوزة كالتي في الملاقاة غير المجاوزة
 تنبعث في الملاقاة وتنبث خلال اجزائها بواسطه نور **والثالث**
 بواسطه جسم حار طباذ لو كان حرارته كل جسم يتصل به في كل
 الجسم ذاهبا الى التيقن بجمع ديوردها حال على استرخاء
 بين انقلا الى جسم حار طباذ وذلك الجسم الى الانا **فصل** **الاسطر**
 المكونة لافعال الجسم الحيوانية هي قضيتان بترتيزية قاطعة لهما
 فان لما الجارى مع برودة طباذ اقل فاس ان اكد رجة الجسم
 وفيها بالثابت يورث تخافا في الجحيم في ملاقاة ما لم يتلها
 لم وقد شوه هذا العين في العلم من غدا ليس بكون لا ترفي

الاكثر من جفن الحوزة والفرق في الحركة لهما ليس من جنس الاخر ولا يفرق
 فان الحوزة من باب الكيف والحركة فصل شامل لكم والكيف والافضل
 وعنها فليس احد المايين من الاخر وهذا مقدرة حليمة عظيمة فاعلم
 تحوس منها ان الصفات المبدع ليس من امثال مصنوعات ولبناه
 مطبوعات كما ان من ليس كمنه في وهو على العظيم والاعمال الكون
 ليس من امثال الاجسام ط شكل الاخر والاعمال الذين هم خلقا في
 التماثل والارض ذات الطول والارض كان البشر احد خلقا في
 الارض كوش بسط الطول والارض كان البشر احد خلقا في
 الارض وفضل خلقا البعض مع البعض بسبب اشياء الدين والدين
 والخلق هو الناي في الناس شلت في المنزلة والوجه في الدنيا
 والصفات والافعال على ما سئلوا عليك وتقر عليك هذه الامور
 الباقية لها ان اسمك الله وتقع بغيرك وتخلص من غش الباطل
 ولعلم انهم من حيز الاسمعيه ولا سمعيه لولا انهم صوب في القصر
 في اعداءهم لبقوا في الدنيا لانتبت فيهم وجرارهم واستقام
 واستقامهم على الحق فهم جواد ليس احبوا وادبوا في الدنيا
 هذا فانك قد كذبت قال الذين من قبلهم فيهم ان هذا هو العلم العظيم
الاسطر **الثاني** **الاشد** **الفاد** من الاثر الهاتية على الامر المصنوعة

على ص

كلما راوا الامور الغريبة كل صفة انما اشتد ما يقع فتاثيرها في الامور
فان القوة المصونة لتبديل الاشياء لا تستعمل على طاعة احد من
محيطها الى كونها غمضا كما ساهمت في الخلق المذلل لها ما يرجع الى
والاخرى للقبول واسباب البرهة اشد ما ذكرناه وعندها اعق
خاتمة الباب الاجسام كلها اثيرية وعرضية مشتركة في الحقيقة
لان حقيقة الجسم هي ان يكون في الامور الثلاثة والحركة في كل حال
ليكن في الامور الثلاثة فهو جسم ولا تشترك في القوة وقد تفاركت
فحقيقة الجسم قوة وكل شئ مشترك في شئ لا بد من فارق بينهما اي اذ
لولا الفارق فلا تشترك في القوة تكون شيئا واحدا لا شيئا واحدا
الطوارق يكون ما بالافراق جسمان لا يفرق شيان بما اشترك في
ان يكون ما بالافراق عرضا للحركة والبرهة ولكن لا يظل ولا يطول
والاستدارة لا يغير ذلك ما لا يخفى فان انواع العرض غير متناهية
والعرضة لا يمنع ولحد منها هي الحركة فلها ان تقف في الحركة
وان كان كل ما يقع في الجسم من الحركات الخفية للقبول في الحركة
كلما انزل الذي هو مقدارها فان ذلك المقدار لم يكن موصوفا بصفة
الناتج من شخصين للغير فقلنا يكون هذا القول مشترك في الامور
في حقيقة ما وبما ينبت بالاعراض الخارجية كانت لازمة او غير

وهذه المشاركة والمشاركة قد يترك لها على وجود العرض
فانتم في الامور واعمال في الامور لا يكون هكذا للعرضة
في الحقيقة ولا كانت هي غير جبرها اذا لا عرض اجسام لا يتوكل
فيها ولا لا تكون هي العول بل في حقا فان العرضية ليست جبرا
للعرضة لتستعمل في كل وجود العرضية وما يشعرون في كل جسم
هو ان يمكن تقبل كل واحد من مفهومها مع الزهور عن كنهها
الا ليل من فصل الجسم لشيء تقبل قبل تقبل الشيء ضرورة انه
فصح ان الجسم ليس جبرا للعرضة واذا افترقت في فارق
بالعرضة لا يتسلسل بل ينقطع بما يفارق العرض بالذات
كما يفارق الجسم بالذات وفلكه الامتياز يكون على
الامتياز المحل ان اشترك في الحقيقة كسواد في الغراب وآخر في الغراب
بالزمان انما تحرك في الحقيقة والمحل ايضا الحرارة المتوزعة في اليوم والحد
بملافة النار فان الحرارة واحدة اهتد ومحلها الامتياز بالزمان
الثالث الامتياز بالماهية والذات انما تحرك في المحل والزمان
السكر وبما يفارقان خلافة تباين بل صفة في ذاتية والحد
محلها زمانا وبما يفارق السلسل التي يورثها صاحب العلم
ان الامتياز بين كل شيئين لو كان بشئ آخر لانه لا يمكن ان ينقطع

فقد بين ان كل امتياز بين شيئين كان في وقت واحد والوجودات
 للامانة الذاتية واجب الوجود ليس في ذاته عن الحد والزمان حتى يبين
 في ان العقل بعضها من بعض ومن على العالم النفس هكذا ثم
 الصيام النكبي هكذا فيتم لها ما يتلوه من مركبها اذا توافرت
 محلا وكلما كان دخول الشيء في غير الوجود مع الغواشي اكثر كان شيئا
 عن غير اكثر والله اعلم باسرار الهود

الباب الثاني في المفكرات

اقول ان هذا الجسم كرمي العظيم اللطيف الشفيق النوراني في
 المناطق السبعة المطيع لرب الوسيخ الرضيع الفسيخ المسبح المسبح
 المكتبة النبيلة التي لا تتأخر في اهل الدنيا والارض والسموات والارض
 الاسرار التي تفيض من لطفه وتطعم المؤمنين العلياء من باس عقوقه
 الشفيق وجوده وهيئته وشكله واستدارته وضوءه واستدارته
 ظهوره لا يتبين من علم من حرمه الزمان لولا ان الجسم على ما هو المطلق
 بمعرفة وقته وطبيعته وكيفيته ليس من جنس المفكرات بل من اعمان
 الجسم المجيد المجيد للبسير للعديد وان غار في الغنصر في المقادير الثلاثة
 فهي شارة في كل من عرف ان المبدأ المحسوس عن كرميها فيها
 وصورة رديف عليها انبياها به بطبعه ووجهه فكل اهل من كرميها

بما

بما فيها اذا كان بما فيها بالذات للذاتيات فبعد ما بينه في الجواهر
 اما الاثر الذي في بعض الغواشي التي في كل من لا يدركه العقل
 فلا يدرك الا في الحقيقة يمكن الاختلاف فيها بين الذات والوجود
 والاولى من كرميها وتبين على قاعدتين كبيرتين في علمها من الاعاوي
 ان الافلاك تتلوه في الكرمي في ان الجسم النكبي في الجسم المحسوس في
 الفناء في المفكرات فتمت في جرد العقل الذي في حرمها
 كرميها من كرميها في الجسم في كرميها في الجسم المحسوس في الجسم
 الظاهر في كرميها في الجسم في كرميها في الجسم المحسوس في الجسم
 الاول المحيط في كرميها في الجسم في كرميها في الجسم المحسوس في الجسم
 محسوس في كرميها في الجسم في كرميها في الجسم المحسوس في الجسم
 الحسية وقد تكلموا في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها
 ورواها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها
 السابعة في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها
 بعد كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها
 غير كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها
 المبادي في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها
 خلقها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها في كرميها

لأننا نعلم أن بعض غيبنا عن كلف البرهان على هذا المطلوب الذي هو
 لعلمنا الخطر إذا استحال العلم المتغير من طائفة الكليات عن هذا العلم
 الهيأة التي تكون القابلية في غير علم غير الذي واهي هذا القول
 بطلانه وكيف يكون في شيء لا شيء هذا لا يمكن ولا يغني من وجوه جملته
 ولا يصح عندنا في عام في كيف يصح من متلاية هو العلم ثم غرضنا
 الحق بغير مطلق برعي روية فلم يعقلون وباحتاروا في العلم المتغير
 المواد العلمية إذا لم يصحوا لا تقوم هي من طائفة هذه المواد العلمية
 ولتبدأ العلم الجلي في ما تدركه في كيف لا يعقلون في خطبكم
 المحيط بالمرجع ان ما ذهب اليه هذا القول لا شطط في ذلك بل
 محتمل في فلسفة الهند والعلوم بجم وأدق بهت ونبهت هذه
 فلو لم يرد بعض خواص هذا الذي هو الفارق بينه وبين الغيبات
الخاصة الأولى ان هذا العلم لما لم يكن له الذي سميناها مكانا لا
 على الحركة المستقيمة لان هذا لا يمكن البطلان فان غيره وليس واهي
 فلا تفتح على الحركة المستقيمة **الثانية** ان العلم على الحركة المستقيمة
 صوفه وطلب له في العلم لان هذا لا يمكن البطلان في مستقيمة الطريق لا يمكن
 المتغير في العلم على الحركة المستقيمة لا يكون العلم كغيره في المستقيمة
 في العلم المستقيمة وقد بان استحالة ذلك في العلم المستقيمة فان العلم المستقيمة

الاستيعاب الى الله والاعلى
 وقدره من كل جانب
 وهو اشبه بالوحدانية
 كونه في ذات و
 عز وجل وجوب العلم

اذا لم يكن العلم مستقيما
 لا يمكن له ان يكون مستقيما
 الاستيعاب والاعمال في
 الحركة المستقيمة

وهذه الدلائل الخاصة بالعلم الاول فاذ لا نأخذ بها في العلم المستقيمة
 سبيل ومكان فلو لم يكن العلم مستقيما على ذلك وقد ذكرنا ان العلم المستقيمة
 في العلم المستقيمة سيما في ما بين سطوح الدلائل المستقيمة على ما يجوز لها
 فلا خلاف في العلم المستقيمة سطوح العلم المستقيمة **الثالثة** ان العلم المستقيمة
 اعلمت ان العلم المستقيمة في الحقيقة والطبع اذا كان هو كغيره من العلم المستقيمة
 العلم المستقيمة في العلم المستقيمة اذا كان هو كغيره من العلم المستقيمة
 الفارق ان العلم المستقيمة لا يمكن ان يكون مستقيما في العلم المستقيمة
 بين العلم المستقيمة في العلم المستقيمة **الرابعة** ان العلم المستقيمة
 مستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 لا يمكن البطلان الذي لا يمكن البطلان في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 ولازم لازم في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 وبين من هذا العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 صورها ثابتة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 وبينها في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 صورها واستقامتها في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 يجب ان يكون محيطا بحسب العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة
 ولكن بحيث تكون المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة في العلم المستقيمة

أي ليس في الوسط سواء قيل على حجة خطائيه وأخرى برهانيه لما لا
 قلصنا العقول الذين لم يترق فهمهم من حضيض التقليد إلى أوج التحقيق
 وأما الثاني فلهذا رأى التمديد القوي البعيد والباطل يد الفكر
 الشديد **حجة خطائيه** وهي انه المثل اشرف من حشوه المثلث
 من مخرجهما فالاشرف يجب ان يكون محيطا بالافضل في العلم
 الاشرف يجب ان يحيط بالافضل فكل واحد دون او يرون ذلك
 وهكذا الى مركز الارض ^{ثم} برز ان حكومت جوت اذا دار الجود في مركزه وخرج حتى تولى
 المحيط البتة ان يمس هذا الترتيب محيط الارض والاشرف ^{حالة}
 لها ان يفر الكرام بالشعر واعتبر بين الحيوان فان اشرف لعضاير ^{الكلب}
 وهو محيط المدن وهو محيط والفرق بينهما ان في العلم الاكبر الاشرف ^{عليه}
 الاكل الاخر والعلو محيط الجود لاحتلالها في العلم الاكبر ^{صغر}
 والاشرف غشا من الحش وتبين من كلب من المشرف لباصار ^{شرف}
 محيطات العلم ان هذا هو الفرق **حجة برهانيه** على ان المثلث
 يجب ان يكون محيطا بحشوه ولا تدعى حاشية الترتيب فان ذلك انما
 يجب على الناظر في علم المحسوس والحيه هو انشاها لاختلاف حجي ^{العلم}
 ولانها مشاهد عقليه بناء على شاهده لاختلاف حركتي الصاعك
 الخفيه لها بطر الغيبيله فاختلاف المحسوس انما يكون بحسب ^{متجه}

الترتيب

للترتيب من البعد عنه محيطه ومركزه في العلو والسفل من رتبة العلم
 المسطح لا يتقدم شيء من الجهد أو الحقيقة في العلو والسفل ^{انها}
 مختلفان بخلاف الجهات الاعلى والادنى اذ هي اعتبارا لا حقيقة لها
 لان الوضوء احكاما لا سطحا في سائر السموات والارض ^{فلا}
 الجسم ان فضاء في سائر مركز الارض فكلما السخا فاكون مركزا
 لو فرضنا في مقابلته محيطا لان المركز ليس اضافي لا يمكن اعتقاده ^{تحقق}
 خارجا الا اذا فرضنا في مقابلته محيطا وذلك لميت في محيط ^{وان}
 فضائه في مقابلته الفلكي فكذلك لان المحيط محيطا للتيار الى
 المركز ما اذا فرضنا الجسم في الفوق والتحت محيطا تغير المحيط ^{والتي}
 كلاما اما المحيط فذلك وان المركز في الموضع والقصد لان ^{من}
 هذا يظهر ان المحيط يجب وجوده كونه حيا اما المركز فلا يوجد ^{وجوه}
 لصلا ولا يغير ايضا يجوز وقوعه في غير منتهية بالفرق في نقطة
 واحدة فلفظ من هذا ان خلق السموات كان قبل خلق الارض كما ان ^{العلم}
 العقول كان قبل ابداع النفوس لان الابداع وهو الفضا والامر ^{الحج}
 يكون سابقا على الصنع وهو المقد والمخلق سبقيهما في عين ^{مبدأ}
 الزمان عارضا عن كسوة المكان فلهذا ينبغي قدم الله سبحانه ^{وذكر}
 خلق السموات على خلق الارض في جميع المراتع وجرى في ^{ثابتا}

تقديم الخلق على الوجود في قولنا الخلق والوجود في قولنا خلق الله في قوله تعالى
 من تراب ثم قال لا يكون وفي غير هذا القول انما ذكر الخلق في قوله تعالى
 فان من اراد ان يشغل في قوله فلا بد من العلم من قوله ومن وتبينها
 ثم بعد ذلك تشبث الناس بها فافهم من هذا القول ان الوجود بالعباد
 مع التدبير بقول النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله الارواح قبل العباد بالعباد
 فالارواح قبل العباد وقسوتها في الوجود وفي العلم السابق الذي
 الاتري ان قولهم علم الغيب الشهادة في جميع الموضع فلو كان علم
 الشهادة قبل علم الغيب لكان ينبغي ان يقول علم الشهادة في الغيب
 علم الشهادة لم يطلع في الغيب والعلم وان كان على وفق العلم في الشهادة
 اما العلم الاولي فالعلم من وقته في الموجودات كلها فلهذا لا بد من العلم
 بعلم يضع معلوما على وفق علم يصدر فعلم من العلم على ما يتبع
 المصنوعات لا تابعها ويسمى هذا العلم علم العلية ولهذا قال تعالى
 نحن من انفسهم لا نفهم الا جهلا ما علمنا فاستفاد من وجهه الاشياء
 رتبة ما يستحق العلم اليه لاجازة غير علمنا بحسب تغير المعلومات فلما
 علمنا فليس في حقنا ان نغير الاشياء بحسب تغيرها ^{بالشيء}
 علمنا فلاح ان علم الغيب وهو العلم كان قبل علم الخلق لانه علم الخلق
 وكذا العلم الاولي فلهذا قال علم الغيب والاشياء تدور على كونه الفلك

لا تغير ص

المعقول

المعقول ان الفلك بسيط كغيره في طبعه وحرارة وفعل الواحد لا يكون
 الا واحدا لان صدور الاشياء يدور على الشيء في المصدر على ما هو معلوم
 عند العقل من القاعة المشهورة فلهذا لا بد من العلم بالاشياء كونه على شكل
 الكثرة والحرارة الكتاب اللطيف بقوله عن كونه الكثرة والحرارة في
 الفرج والارطيا عن جرم الفلك فوجب ان يكون شكل كونه الارواح غير
 من طائفة لثبات ليزم الفرج والارطيا اما كونه في الارواح كان مثلثا
 اربع ان كان من جرم واحد وهذا **الفصل الثالث** في معرفة المراتب الدورية
 ان علم الجرم ليس بسيط المحيط بالكل من كونه كونه مشهودا
 عن طائفة الدلائل على حتمها الا انما يجوز ان يكون باقاة الجرمان علمان
 على اقامة دعائه الجرمان على مثال هذه المطالب الواحدة ^{المات}
 اللامعة الاجم والبعيد من جرم بل ربما يورث في تغيير المطلوب
 عسرا قويا وصعوبة ارتداد فان من بلغ نقص حصره عن حصر
 الى غاية التي يحجز عن ادراك كونه الفلك من غير كونه بالاشياء كونه
 الاضاح ان كل يوم وليد يولد من طلوع الشمس والقمر والكل لا يكون
 وغر في علمنا او لم يدرك ذلك ان يقصود بالبحر كونه في جرم واحد
 فان لم يقصده في جرم واحد ويتبين في جرم واحد ان ذلك لا بد من العلم
 كان ذلك ومع هذا القول الفلك الذي ليس في اختلاف قوى وطبائع

نوع و اسلافاً اخرين مما انما حقيقة اعني في علم المعية بل انما في العلم
 الفلكي وهذا بيان انهما انهما في علم المعية بل انما في العلم
 بين كل واحد من الاطلاق وبين صواب الجواب كما بين لما والدارين
 للمنافاة في الحقيقة والدليل على ان كل واحد منهما باجود في كل
 بل لا يبع لغيره ولا يسمع هو في مكان عين وذلك لان فان الحواشي الالطف
 لا يتقلب نحو الكنف شبه ولا بالعكس فاذا اختلفت الامكان على
 اختلاف الطبع **دليل اخر** لكل واحد منهما علمته مخالفة بالذات
 الا ان كما تعرف هذا واختلاف العمل والاختلاف في العمل والاختلاف
 في العمل والاختلاف في العمل والاختلاف في العمل والاختلاف في العمل
دليل اخر لو كانت من نوع واحد لا تسمى التفرع بالعارض اول
 كانت من غير واحد لا تسمى التفرع بالضرورة ولو جازت التفرع على
 جنبها ونوعها جازت ايضا على شخصها فيتم الفرق والنسبة على الافلا
 وقد بين على هذا الفناء عليه **طريق اخر** لو كانت من نوع واحد
 التفرع بينهما والاختلاف بين غيرهما كما بين ما روي انما انما بينهما
 كل واحد منهما علم في الاخر بمقدار مقتضى ضرورة احتياج المخلوق الى
 الجارية في الطبع يحويها التفرع بمثلها والاحتياج الى اختلاف الطبع
 بانما عن جوارح عين جوارح المتأخر كما بين لما والذهن قد اعد له التفرع

والناتج

والناتج عن علمه في انما الطبع **الخامسة** انما هذه الجوارح المتفرعة
 العلوية معونة للقبول الارضية والمواد السفلية لتفصيل الصور
 الاعراض من اوجها عليها واعتبار اعتبارين كلياً وجزوياً اما الكلي فالتأثير
 الجوارح وكيف تفتقر الصورة النارية لتناولها في وسطها
 لقرنها من اللدخ المبعين عنه كيف يبردها ويكثفها ويسكنها ويسهلها
 الطلقة والفتاة والمجودة والجساة والبرق في باعتبار من والاشعش في
 البروج الاثني عشر من اختلاف احوال النباتات والحيوان في المبداء
 والذكا والبلادة وكذا تبرز في الفرق في المنازل الثمانية والعشرين وكذا سائر
 الكوكب من حواشي البروج والدرج والدرجات والشر في طلقها على
 ذكر في علم العجيم جلا وفقيه لا مع ان حق البشر قاصر عن إدراك هذه
 الجوارح فاما التأثيرات الكلية فتعول في العمل على كلياتها ولقد العالم بالار
 التفرع في الكون والحكم العلوية المكتوبة في خلق السموات والارض وبينا
 ما خلقت هذا الما بلا سجد ان فقنا على النار وقد صدر عن صدر
 النبوة والفتوة وبدون رسالة والباسم الله والتم ويلان قل هذه الاله
 وصححها اسلمت الى لم يتفكر في عجائب احوالها واسرارها ولم يتدبر في اسرارها
 افلا لها وثاقها كما قال الله سبحانه امر الناس بالنظر في ما انما اوصى به في
 في السما وقد فهم كيف بيناها وانما لها من مروج الطبع جوارح المتفرعة

المتدبرين

في هذه المكونة ومن السارين الذين يحولون حيزه **خاتمة الكتاب**
 قد عرفت من هذا الجمل ان الافلاك ليست من جنس الغلظ والنعيم
 فهي اذن من جنس غفاسات صفات المتكاملات خفيفة وطراقة والبرودة
 خلق الابع من توازن الحركتين المستتمتين وقد غلبت الباردة والوطيرة
 انهم من خلق الخلق ايسر من ان يصعبوا في تميزه او في
 عن احدى مكرات الذوات والصفات مرفوعة من اجال الغفاسات
 قد روي في النهاية ان شربة الشريعة للهوية بالكساد والعطل
 الا ان الرغبة في هذه بالفساد والبطلان لها على طبيعة الماء وال نار
 فهي اذن طبيعة خامسة هي من انصاف غاية الجدية بين المعتدلات
 ما بين من جوار قبل الخلق الذي هو من اوزان النفس
 الخيرة بلها هي اذن ذوات نفوس طامعة على عقول في هذا الزمان الذي
 تدل على نفس لطيفة لها والنفس تدل على العقل على سائر وطا العنصر فلما
 تكون معتدلة في تميزه في صفاته احدى امكن في المضاد كمالنا التي
 لا شيء اخص في العالم الجعاف والارض التي لا شيء ابرهها وكذا الباقيا
 فالبحر ما قبل الخلق والمضاد للمنافية لها اللهم الا ان احدثت من
 امتزاجها انكسرت وكل واحدة منها لا في يقرب من العقل للمنافية
 فيجب قبل الامزاج من المعتدلات ويجوز عن تميز النفس في الشريعة في الوا

منه

فليس ذلك سالا للنفس على صورها صور النيات هو الصراط المستقيم
 عام وعلى صورها صور الحيوان وهو الصراط المستقيم الفعالم على
 صور الانسان وهو الصراط المستقيم الفعالم وكل هذه الصور
 على جهنم فلم يكون والفساد الملق من عدل انصاف على انفس
 المروى عن منبع الضيق وهو من الحيوان الى التمام انهم في الارض
 في التميز اذ ان سبيل الصراط المستقيم هو في جنة ولا رتبة العز
 بحسب الاعتدال فاذا انزل الاعتدال في الدنيا لم يبق في الارض تركيب
 وطراقة الانسان هذا العالم المبدت والفساد والغناوة والالهة في
 على هذه الدقة في سواها والناس اجمعين انهم في الدنيا في
 على طريق تسمية الشريعة بما يشيئ اليها اذ كل ما هو في قربة اليها
 الافلاك في هذا الحيز الدائمة والجهنم القائمة الى ان يربط الارض
 التماز ومن علمها الاخرى الى قول تعالى وصف النفوس المتحذرة
 في درجات الجنات ودرجات السعير والخلود والداريم خالدين
 فيها ما دلت السموات والارض الامانة ريبا استثنى عن الدوام
 والخلود في الدنيا فان حركات الافلاك في سائر الارض وفوقها
 وقصورها لا تفتت وهو لم يدركها اعيانها في الارض فلو انهم اوتوا
 صورها وانتمها ولا تركيبا في حاجتها اليه ولا موت لها ولا غير ذلك

منه

موت في عالم الاثر وان الدار الاخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون وانما
 اتجه كل العجب من تنجيب العجيب من هذا العجب الصحيح القويم
 على الخلق الصراط المستقيم ويقول في نفسه كيف يكون الفلان ليصا
 علة ومطير ولا راس له ولا ذنب ولا شهوة والغضب والنفوس والخلق
 وباطنه والقوى الطبيعية يارزق وكلست فان هذا المكين المذبح بلا
 سكين قيل سيوف العيارات طعين ذواب الدشاد ما شاهد
 الحيوانات الاضحية لا ذوات الاروس والذنا من الكلاب والذئاب
 ولم توهن من هذا الهيكال الشك الحق للثور والارسل والذئب
 الشهيقة والغضب ولم يدرك هذه الصفات والقوى والاشياء
 والمشي غير الخلق في مفهوم الحي الدرك كانت غير خارج عن
 معنى الحيوان الحي في فرق بين الحيوان وبين الحيوان الحيوان من ذم
 نفس مفعلة يحصل من غير الالهادة ومعدن الحيوان من ذم
 فقال وطهر الوصف الحق سبحانه ومعاذ القرون للحيوان الحيوان
 قول الله لا اله الا هو الحي القويم ولما لم يزل في نفسه تفكر
 مشعرا واما لا مقتدا علم ان نفسه الحاقلة للحق وقوة حافظة
 فاهة غير راس ونبين شهوة وغضب وخلق وخلق جدا
 للفلان كل في فلان لا يجيئون ويقولوا ذلك اله المالك اسجدوا لادم

وقوله والشمس والقمر باليمن سلحين وقوله ان الشمس عند ذمها
 يذهب به المطمئن العرش فعند الطلوع والسيارة في شمسها
 يكون الجبال ساجدا وساجدا وساجدا وساجدا وساجدا وساجدا وساجدا
 والنون كيف يطلق للجبال في قولهم والجبال في العقال طول الشوق
 والارجح في القبح والبعض الذي هو من الحيوانات للثور والارسل
 وفي الحقائق مثل الذئب الذي لا ترجح المنفع والضرب في البحر وحول
 والمنفى في الجرم العظيم الاثر الاثر في الظهور بين السماء والارض
 مظهر لطيف في الحيوانا في ذات من الضفر على وجهه الظاهر السودا
 للبدن البيضاء على الليل والانهما بالبحر والخيبة وفاعل الفضول
 بالذهاب والابدية من الدنيا وهادي سبيل الحق ومجرب عبد
 الشمس وقبلهم في اليوم والمسح حيث جعل وجههم سمة بالعبادة
 والطاعة مخلقة لاهل السنة والجماعة وفي الجرم لاهل حاد الى شمس
 العلى المحيط بالكل على القدر والجبل الموقر في روضة الكهف
 من الحقائق المعترف بكلمة ومجرب الاذكياء من الفضائل التي لم يلق
 عقلا المشبهة والكلية ان الله تعالى على نعمه وقدره وقادهم الى
 هذا القول العظيم الجرم العظيم العرش وشرف وكيف كذا
 كتاب الكريم ذات المعنى الجرم لاهل العرش تارة بقوله والعرش
 نون تعالى عليه لكفى

قاعا على العرش سيما اذا
 انضاف اليه قوله تعالى
 الرحمن على العرش استوي
 ولولم يكن حياته الا شروق
 نون تعالى عليه لكفى

ولخبره بغير رتب العرش الكريم وقد سبقوا في العرش المجيد وهذا
 رتب المشرق والبقعة والدراب والتميز هذا لا يخاف العقل
 الألى وقد صان البعير فيحان فتمت رتب العرش لا يصفون الجلال
 بل انهم لا يعلمون **القطب الثاني وهو المصير النكاح**
اقليم الرغبات وكان للجسام سبب الكمال والترف فقتل في
 قمين على وسقى كذا الدوام فلهذا افترق هذا القوم
الباب الاول في التقدير هذا النفس على ما بين الارصيات
 هو كالدجيم طبع الخوف والارادة في رتبة **الاول** قولنا
 اول مرتبة رتبة الكمال والعلو وسائر الصفات النفسية
 كالتفوق مبنية على كمال اول وهو النفس في علم ينصف الجسم والروح
 بالنفس الحرة لذلها ثم بعد ذلك بالعلم للشيعة **الثاني** قولنا
 لمرتبة رتبة عن العوض ان النفس لم يصب الكمال للروح فلهذا رتبة
 فلا يعلو في علمها **الثالث** قولنا طبع لمرتبة رتبة عن الجسام
 مثل التري فان لم يصلح لآية النفس **الرابع** قولنا ان لمرتبة رتبة عن الجسد
 لخصائصه ليجب استعداد خلقه لاجل النفس كالمخاطبة بين الجب
 الا فرط والمقرب ولتقول حق الحق لا بد من العند الخليل بينها
 هذا شرح الحد المذكور بين القول والروا انما هذا العلم ان النفس التي

النفس

هي مبنية على العلم للجسام جلاله فاج حست قوة طبيعية وبائية صغرى
 وانما يتوكل في رتب وجب لمرتبة رتبة عن النفس لا يصد عنه قول المصنف
 اما ان يكون له شعور لا يصد عنه ولا يكون فان لم يكن فالحال اما
 ان يصد عنه في رتبة واحدة لا يختلف لصدلا ويصدر على وتارة
 ولا ولا هو القوة الطبيعية ولا تشارك هو النفس البائية وان كان له
 شعور لا يصد عنه فلهذا ايضا لا يصد اما ان يكون على وتارة
 وهو النفس النكاحية اعلى وبار غلبة وحينئذ لا يعلو الا ان
 كذا الكليات المحقولة في الجربيات المحسوسة والاول هو النفس
 البتة والثلث هو النفس الجبرية فلهذا هي القوى تحت المراقبة
 الجسام كل رتبة منها في عالم الكون والفساد ووطئ العلم
 وتحس من هذا التتميم ان النفس اربعة رتب حتى شرفها ك
 النفس فلهذا هوها برة الى اسفل التافلين لغاية سفاتها
 وهو النفس البائية والمحو لا يصد عنه البس لها الهل الحجاب
 السؤل لطوب فلهذا عن سجات العتبات فلهذا ما هو
 صاعدا على عليين لغاية كمالها وروها وهو النفس العلية
 ايضا لا يقبل كلفه الحجاب وشدة العتبات لعلها المغنى عن قبل
 التكليف بل خلقت مطهرة ليجب في لو الا لمرقا القهقري حكما

عنها قالت اتيين لطابعين كان للنفس البتة والحوادث خلقت
 منقادا على جبل النور والنجار على نحت اللادة والاختيار
 كمال الله قدرا والعم والنجار فيجوز ان يكون النفس من ذلك
 الى الحول والحوادث وهي النفس التي تفرق في الحول
 الحول في السفلين فيخلق بدنة الجاهل فيساق في ذلك
 حين مات الى اعمال قوت في الشهوة والغضب وقوة في
 الحول في النور فيعمل في المقام الموعود المحمود عند ربه
 وذلك عند مصف الى اسكال قوت في العلم والعمل في ذلك
 وقبلت للديانة والارض طبع الجبال فابن ان يجعلها واشفق
 للوضعة على السموات والارض طبع الجبال فابن ان يجعلها واشفق
 منها جعلها الانسان فاعلم انه هو المعرفه والتكليف والعبادة
 الطاعة في طهره ما شئت فذكره وقد رخصت على السموات
 نفوسها والارض هي النفوس البتة والجبال هي النفوس الجارية
 ان يجعلها ابانها تاتيها عن قبول التكليف كمال الذي يوقف
 وحلها الانسان تكون مستعدة للتحصيل على بقاى العلم والعمل واللفظ
 النفس في غير على كمال الحكمة في الجبال امتحان في الحول
احد الكمال من جهة العلم من جهة الجسم من جهة العقل

ديكرا

٢٨ **وتابها** القوة من حيث انه يصدر عنها الافعال ولا يصدر
 عنه فعل كقوة **والتقيا** الصورة من حيث ان يكون
 كمالها اذا النفس لا تدخل في عالم الظهور والوجود على اختلاف
 الا والقبليات نطق لقبولها في المادة بالهبة الى الصورة
 فاذ تسمى النفس من جهة الجبال **الانسان**
 انما هو باب من عالم المكنوت وقد قال علي بن ابي طالب
 سلم على قريشهم ابدانهم فكم من قوت في العلم والافعال
 كسنت اولها الافعال من الجبال في علم الصور والكلام ان الانسان
 هو هذا الصيكل هو من المستوفى والبدن المكنون المستوفى
 وبعضهم من يرى تحطى رقاب السموات والنور في عبادته
 المعقولات من علم ان جسم لطيف يشايت باطن هذا الصيكل
 الجبال اصحاب الجبال المكنون يعلم الصور التي هي في عبادته
 والافعال التي تجوز عن عالم الحسوس فظن ان طهره
 الاجسام الحسية القدوة عالم اخر هو شرف من يوفق **دايم**
 لا يقبل الكون والفساد طهره كمال هو مبدأ عالم العناصر والافعال
 وكل القولين في علم الصواب مستهدف اسهام العقاب
 الانسان ليس شيئا من عالم الاجرام بتة بل هو جوهر الحق

سبحاني ولطيفتكوتيه وشعله لاهوتيه وكلمة روحانية طاهرة
رطب وفعل غير رطب ولا كافي هو لا في المكتوب بالكافي
العرف والمواد من مثال كن فيكون هو عين صافية
عن عذيق جبل قاف وصا صيد بحري بحري بشارة الرب
فان كاف وهذا العيكل للكب تركيبي الصف كسفيرة لها
يقطع بحر الجسد ثبات فيا عجايب كل العجايب ان في بر عالم الحق
السفينة على البحر وهذا البحر على السفينة حلق بصيرة فواك
وبرق سويد اسود الى هذا الرز يلموز ولاس المكتوب في
ابن عباس في تفسيره في قوله هو بحر بحر كافي
الروح اذا لاض ولا كما ولا هو ولا في البحر الذي في الاله
للقدس والبقع المباركة للوسوق هو الروح المحمدي الذي
نفس جبريل يري من في الحركة الفارقة وحطاش برودة
وعلاوة الابريق والاكواب من معية النفس كواكب رعدية
وكلمة حكمة القدس الذي هو من محي الى كل شيء
وزن قاسم لنا ولكن انهم لا يعلمون من ضلك انما اوتيت
الروح الذي عليه جبريل المستوي على الروح المحمدي بالحق
والخير من الحق الى العمل باسمك الاله والعلو هو ان يرفع

الناس

الناس اذ روح القدس قد سبق عالم النفس بالحق الى عالم الروح
الذي هو واحد كل البعدين بين عالم الخلق الذي هو في
اقل رتب البعد عن منبع الخلق علان علم العقل عالم النفس
مقام بلعيم مقام التوحيد الذي قال وجهت وجهي الى
فطر السموات والارض حينما من حضرة الله هذا المقام
متصفا بصدق هذا الكلام فتداس غوايل الشك وبها
غدا بالقرن الثاني اذ هو حق الله على قال تعالى لا اله الا الله
حق من دخل حق من عنده هذا هو طريق البحر الى الاكبر
والبحر على المدد والبر فغدا اذنت في الناس رجال ونساء
رجال اولاد ورجال من كل شئ من احسن الى كبر الجلال وفي حبيب
شطر من الجبال في جميع حرم بعين ارجع ولي من حاطة غلبة
وتج بتر القارب القوي واوطاها وتطلع على اسفلها
فتخرج من بين يديها الى الله ورسوله واذا ذكر الموت
وقع احسن على الله وانه قد غفر في ارض تبت فاجرم بها
جيدا وتبذل اليه في الفجر ان تجر على الله وترضى كل ما
سواه من حرم قلبك وتبذل كل شيء على يدك ثم شرع في حق
هذه العبادات والذلال والحق على حرمه للولاد وللنحل وحمل

بالفي عام حيث اشار في الا
الي حيث قال عليه السلام خلق
الله الارض ولوقبل الاجساد
بالفي عام ص ص

الى المقام المحمود وشرب من ماء زمزم من الورد وود خاص في المحمود
 الذي هو شرب كاس كان في الجحيم كذا في الامكان من الارواح
 كل من لم يرب في شرب من رحيق فقوم خلد سلك وقران
 عينا في شربها القرون في اعينان من وجان بخار البهارات
 كانت احلها الحصى في حسان الاطعمة العين التي هي كثر
 القوم المتأقوا لها من الجود واللفظ بفتح فاء وسقيم يتم
 شراطين رهيما اشار الى قولها بيت عند خلد طغى في
 يسقي في قولها مع الله وقت ففدج وبعث واثنا
 ام ولا من كفر فان الله يخفي عن العالمين ومن مات فم
 ان شاء هو ديا وان شاء نضرها فخذ في حقبة الاشج الذي اس
 المخرج في بطن الملقى وفتح قراء الدار الكبرى وكان في الجحيم
 والنضاريا ولكن كان حيفا سلا او كطيرة لرحور كذا على
 بغير فوات الجليات وتوجب براري صفا صفا الجليات
 كشكتها اقتصر صبا الحيات والجدد في الجحيم من
 من في هذا الباب غير محتمل ان هذا الكتاب في الكمال الخلق
 من الخاطب صبا في القاب بالبراهين والافانيات **لما انجزنا**
 من **الاول** انك في الامور محذور مثل ذات الله تعالى

العقل

العقل الكليات المجردة عن العوارض الغربية كالجود المحمود عن
 العوارض الطارئة عليه خلا الجود انما هو الجود وان فانه رحيق
 الجود المحمود وهو عقيد الجود فاما الجود الجوان فهو محذور عن يد
 التجرد فان الدار عن القيد وقيد العري وبغيرها من المطلقا
 والحد الجود اذ لو انقسم كان كل جزء من اجز العلم ان كان علمه
 فيكون الجزء مثل الكمال في الماهية هذا في الحال ولا ينز ان يكون العلم
 الواحد معلوم اجلوم كيقين وذلك يقضي كون الشيء معلوما
 كيقين هذا خلف فان العلم لا يتجزأ ان يصير معلوما في الشيء
 كان كل جزء من اجز العلم غير علم فيكون العلم هو العلم والاحكام
 جمل او ما يصدق عليه الجمل فيكون العلم هو جمل او ما هو الجمل
 ذلك حال فثبت ان العلم بالجدات مجزؤا لانهم في العلم الواحد
 عمل غير واحد العلم هو العلم العلم هو النفس في اذن جرح
البرهان الثاني هو ان النفس لو كان منتزعا لكان في حق
 مجزؤا من علم يعلم معين جمل مجزؤا منة فيجوز ان يكون الشيء
 الواحد علم الشيء واحد جمل علم في ان واحد علم **البرهان**
الثالث ان النفس الانسان تحيط بعلم الاجسام علمها عقلا
 ما هذا شأنه كيف يكون جمعا **البرهان الرابع** هو ان النفس

ما لا يتأخر من ضعف المادة فيه فلا يكون جسم **الروح** **الخالق**
 اذ النفس تدرك الالوان والاسود والابيض وما والى ذلك فيقول
 الوجود والعدم مجتمعا وذلك يحكم على احداهما بان ضد الآخر مقارن
 والحكم بالشيء على الشيء يستلزم تصور الموضوع والمجول في العقل
 اجتماع الضد في زمان واحد في محال جسمي فثبت ان محال العلم
 غير جسمي **الروح** **الخالق** ان النفس تدرك خلقا والاركان
 لذاتها لا يكون بارزها صورة ذلتها في ذلتها لا يتعدا الصورة ان
 غير ذلتها فتكون هي عارفة بتلك الصورة لما اشرفها البصر ولها
 اذ تلك الصورة غير ذلتها فان كانت تلك الصورة عين فذلك فتكون
 النفس المعروفة بغير ذات صور ولا تتأخر ان يكون مثلا له صورة
 اخرى والذهبت السلسلة الصورية للشيء في صورته
 واذا كان غير ذات **الروح** **الخالق** **الخالق** **الخالق**
 صورة ص **الروح** **الخالق** **الخالق** **الخالق**
 ان النفس لو كان جسم كان كل جسم من كل عالم الالوان اجساما
 في الجسمية فلو كان بعض الاجسام من كل مكان لا يتخلوا اما ان يكون
 اذ الجسمية او لا فخر فلا كان الجسمية وجبا يكون كل جسم من كل
 في العلة علة الاشياء لان الاشتراك في الجسمية التي هي علة الاشياء في المبدأ وان كان
 له في الجسمية فان كان ذلك الجسمانيا او جسماء والكلية

فثبت

فثبت ان ادراك الاجسام الاشياء الاخر غير محال وذلك فتمت فيها
 فلو كانت كانت ان كان النفس اجسامية ومنها ما **الروح** **الخالق**
 لم يجوز ان يكون بعض الاجسام في غاية اللطافة فمن اجلها يكون
 ذلك الاشياء وبعضها لم يبلغ درجة الادراك **الروح** **الخالق** **الخالق**
 خارج عما ذكرنا من قدره في البرهان فان تلك اللطافة التي هي
 للادراك والكثافة للنفخة منه لا يتخلوا كل واحد منهما اما ان يكون
 جسم او جسمانيا او لا اذ اعلمنا وبطل التمسك الاول في الاشياء
 وهو المطلوب فثبت ان **الروح** **الخالق** **الخالق** **الخالق**
 فاكثرون ان تحصى **الروح** **الخالق** **الخالق** **الخالق**
 فثبت فيمن يروى في حق الله عز وجل واولاده وفي حق علي
 الله وكله القها الى صميم وحاشية هذه الحضرة ما ينبت على
 شرح الجوهر النسي وكونه شعله قد سيعر عن المبدأ في الجسم
واما الاخبار فقد قالوا ان الله تعالى في الدنيا والارض في هذه الاشياء
 التي تجري بالنفس عن علي بن ابي طالب وقال بعضهم عن نفس الله
 عز وجل وقالوا انهم بنفسه لو كان الله فلو لم يكن بين النفس والرب
 من الاشياء لم يكن بينهما وبين الاجسام ما شرط هو اليه في معرفة
 الرب بمعرفة النفس وقد علمنا ان الله في كونه هو غير ذي مقدار

تلك اللطافة فلا يجرم
 لم يبلغ ص

الصغرى وهي الولادة والنشأة الكبرى وهي الموت وهو المبدأ وهو
 الروح بالبرن والمعاد هو السالفة عنه فانه ان البرن بالبرن
 فكله النفس قد من البرن اذ هو شبيه ما ذكره في قوله على
 له ان قال في المعاد شبيه الخيال ان الانسان لم يطعم عالم النور
 حتى ولد ولا دين طرفة كانت الامور صغرى والثانية كبرى لان
 اقامته مع البرن اقل بكثير من اقامته في البرن فدون ذلك
 الصغرى الى الصغرى انما اشارت صراح القول في موضع محقق
 ولقد علمت النشأة الاولى وقوله في النشأة الاولى في البيت
 الادا اشار الى تركيب بعثة الانسان من جزئ ظلال وهو مبدأ
 الانسان في البيت الثاني اشار الى الخلال التركيب بين البرن
 الفرق بينهما الذي يسمى موتا وهو كل واحد من الجزئين
 اذ كل شيء يرجع الى الصغرى والروح فلا يلبسها واما الجسد الجسماني
 فالاولى به المعاد فقد بان ان في البعثين اشارة الى تحقيق
 النشأتين واذا عرفت ماهية الانسان في النشأة الاولى وهي
 جنود واولاد تعرف بتلك نفس النبات معين الحيوان في كل
 لكن معرفة ابدانها اذ ليست المحسوسات فانه كانت اجسامهم
 بالانوار في معرفة باسطة الاذليل الصادقة منها ذلك كل شيء

وهو قوله هيكل الجسم وجزء
 روحاني وهو قوله نور النسيم
 ص

معقول

معقول بعد النفس الانسانية فان كل احد من الناس يعرف في نفسه
 لا بأسطة الصفات فضلا عن القول والافعال فان النفس تعرف
 فكلها بلا واسطة كما هو فانها في الاعمال المحسوسة تدل على
 والقوى على مبدئها وهو النفس وهذا الاستدلال يصنع الاعمال
 على الصفات والصفات على الذات ولا يمكن بعد هذا
 والنفسك انما لك اذ هي اخطوا لك وقد صلت وتوالت وقد
 علوت ثم دلت ولتفتت او سمعت واسترقت فعملك
 عليك الان تتعلم فذلك بعد قطع العقيقتين في
 ودنيا الجوارين ويجوز ان يكون البعثين بالوادي المقتدرين شاهد الجوار
 الكسوف والتواري للنفس ويكون مصوب الملتزمين وضوء
 المرحلتين قال عليه السلام اعوذ بقول من يعقابك هذه عقبة
 الكمال واعوذ بذاك من مخطئك هذه عقبة الصفات ولقد
 بل منك هذا الجوار الذات فلا يطعم احد في خضه ولا في الجوار
 لشرب جرعة من خضه فلما قال لا تحي ثناء عليك اني
 انشيت على نفسك وهذا قول للملائكة سبحانه ما عرف الحق
 معرفته وكيف يعلم في معرفته ذاته وللعارف سلطة العرفان
 يعرف من حجة ان يجوب ويحيط به جوار الكبرياء

معنى ص

بما يحوي دار الله من رزقهم محيط وهو القادر فوق عباده فلا
 فهو سلطان العارفين المعروفين واعطف العاطفين ورواهم
وليس بقدر النفس الباقية **فأقول** ان الله قد من المناسبات
 اذ اعيل كالقذيرة والتمية والتوليد وتلك لا تصدرك الا في
 مكرورة في جسم النبات وهي غايرة بعينها لخدمته ولا يخرج
اما الخدم وادبها الغاذية وهو حق يحل الغذاء في جميع
 المغذيات ليستمد من صلبه والتخلل من رزقه
 من جهة المعقول وان الجسم الخارج اذا اثر في الجسم الرطب
 منه لا يحرق واذا اثر في اليابس اوجد منه الاخر وهو الغاذية
 لجزء الرطب كاللذعان ذرات لجزء اليابس والذات في العروق
 من اللؤلؤ ليجري الاول الكثيف من رطوبة هذا هو التخلل في
 الهيكل شيئا فشيئا ولم يستبد به فيختل البدن كالزجاج
 التركيب ويرتحل النفس حراب البيت كما نظم هذا المعنى بعض
 الفرس **شعر فاصي** جان غرم حيل كدكهم بمرد كذا جكم
 خانه فرعي ايد **ون** من هذا يعرف ان سبب الموت هو
 الغاذية او فقدان الغذاء او احوال تغلغل مثل الفتك والسفوف
 الحرق والفرق وهذا الحكم اسباب الموت بالذات بل البعض

حانه توجب لخلال التركيب وهو جيل لم الفرق الذي هو الموت
 بالذات واطلق عقل الحكماء على ان تغرق الاتصال مع الذات
 وهذه من المسائل التي خالف فيها الحكم الشيخ الامام المعتز الذي
 لخدمة البصر مثل ذرة البجامة هو غريب في احكام الذي والى
 ويبدد طولها رباب التخلل النش والحق يحل الغذاء في جميع
 النباتات من اذرعها وانها كاهن من اهلها وطال ان يخرج
 الجاذية الغذاء والتماس كد رشيما لخصه الجاذية والذات
 تنقية لخص البدن من حشو القصور والذات في وفيد
 يهلك ويبدد والغاذية خاصة للذات التي ترين في انظار
 البدن طولها رباب التخلل النش والحق يحل الغذاء في جميع
 في الحركات والمقدمات للطلبة فاما تحديد المقدمات
 الحركات فليس من فعل النبات بل من الافعال الخارجية التي
 على خلاف النفس الطبيعية وفعل النبات لا يكون الا حولا
 لها انما التمييز ما لا بد منه في بعض حركاته وعكره
 وهذه الذات هي المنافاة الذاتية في القعدة التخلل التي
 تسفد النفس الناطقة وهي التخلل لان التخلل والصلح المتق
 بضوء النور والليل والنفس هكذا في جميع الهيكل

بظلاله البشريه وهذا لا يخفى على شفاوقه ولا يخفى على
 وفاء في قوله والجو طيل عشر في القوى الثمانية الطبيعية الخادمة
 والمخدومة مع قوى الشهوة والغضب والشهوان اذا رقت
 النفس بالبدن الى ذاتها علفت ببركة قال واذا النفس رقت
 اى بالبدن والوجه لا يخرج من عنده وبه والليل الذي يرى
 بالبدن الظلم في الذي هو ابد في الخلق والشر والظلم
 والسياسة هذا قيم للبادي التي هي العلم الصغير الذي هي
 الحواس ويمكن ان يكون هذا القسم على المراتب المبادي مبادي
 العالم الاكبر الذي هو الموجد وارشع في الجود كما اذا تولى
 ابا في فال الجبال ليس في البيت احد وهو الورد القدر والنج
 صبح الورد وليا عشر هي الحواس العلية التي كلها اليه
 ظلمات وقدرتها قبل والشهوان هو الروح الذي له
 العقل الاول والثاني النفس الاول هي التي يتوكل بها
 كيف يشاء والورد هو الروح المطلق الحي الذي لا يتغير
 والليل الذي يرى هو الجسم الاول الذي هو ابد في البصر
 سيرا المسالكين تفر الى مقصود وتعتبر المعجزة وحجج في قوله
 والصبح اذا تنفس وشما في قوله والشمس ضياءها ان لا

الشمس

الجنت بحج الجباد بخلاف النفس عن محاق ظلمة القوى الخ
 فليق ثم صبح ثم فجر ثم شفق ثم غسق ثم غروب ثم
 فجر ثم قال **الشمس** وذلك سوا عنك اكتمل ولا ح
 صبا كنت انت ظلامه وانت حجاب القلب عن شمس
 ولولاك لم يطبع علي ختامه برجل من شمس خلق الله
 الذي من علم الخلق واصناف الاشياء اذ ليس في عالم الذي
 من النفس النطقه شعلة من نوره شر اصله من شمس
 اذا وب هو القوة العنصرية من شرائع في العنصرية
 هي النامية ومن شمس اصل الحسد هو الراسد في العقيدة
 القوى الثلاثة المكونة في البدن هي منبغ الشر والافات وموت
 القوايل والمخافة فلما استعبدت النفس العانية في سراجها من
 وشمسها والنامية خادمة للولادة وهي التي تحتل فضل من المادة
 مبدأ الشخص اخص من افاض في المبادي فكما ان الخازنة للبدن
 في الحيوان فكما ان الخازنة للظلمة وهي خادمة للصورة التي
 صورة النبات والحيوان في موادها فانها هي مجامع قوى النبات
 والافات الحيوانية في مع زيادة قوتين مدرك ومعرفة **الملكوت**
 فتقسم الى ظاهرة كالحواس الخمسة المشهورة وقدرها من كذا

وهو غير موضع الاستقيا من التعريف بخصيص كل واحد
 بالتصنيف لشهرتها ثم يحتاج الى تعليم كيفية كل واحد من
 خمسة احوال ليس بالقوى ولكن هذا ما لا يخرج الا في القوي
والتي باطنية وهي ايضا خمسة اثنان مدركان للصورة ^{التي}
 المعلى الجارية وواحد مدرك ومترق لا كما يفهم من ان يعرف
 غير مدرك اذ كيف يتعرف فيما لا يدرك فارجو هذا الى
 العقل هو المدرك وبه يتعرف فيلحق زئبق في مساو القوي ^{التي}
 فقط حتى يقال ليس الادراك بل هو للعقل فلا يكون اذن القوي
 وادراك المحسوسات وهذا ما يحيل بعد العلم وفطر ^{هذه}
 بلاز وبقدر وجرد وتغيير فاما تعلم ان القوي الذاتية التي فيها
 وكذا السائر وهذا البعد في القوي والتغير من جهة واحدة في العقل
 فكل المحسوسات على احد شي واحد فذلك ادراك ^{القوي}
 طحايتها اخص من الممتدة بعضها عن بعض غير ادراك العقل
 الذي يمتد على عباد هو ان احوالها اذ كانت لا تعدد في لا غير
 ووجوه في الخمسة حوان القوي الباطنة الدالة للقلوب ^{التي}
 كانت مدرك للقوى والمعاني فان المحسوسات محصورة في ^{الصور}
 والمعاني يكون الحواس محصورة في مضرورة والارز معطل شي في

المتمة

الطبيقة

الطبيعة وكساده كن فليس معلوم فساد فان الجود الذي اعطى كل
 شي خلقه كما لا يخفى بالافادة والحادثة على مستحق فان من اجل
 فانما لا يخفى عن نفسه فانه منبع الخير والرحمة والفيض والتعريف
 كيف يشيخ باطنية الذات الدالة في صورة الشمس من هوان
 الشمس من غيرة القمر من اقراص تتوزع في نورها والذات الكري في
 وطيس من مطبخ الفلك شعلة من بحر سجود والكواكب النماط
 حطاط بساط حوان بسيط الفلك المتوسط في فضاء واقام
 الشبه للذات امثال دوائر مضروبة مسك كثر من ذلك واضرب
 تصاير وقدره كذا ان لا يبدل بالاعطاء والافاضة في مستحق فان
 البديهي كالتوازيات الشياطين بل الصانع والاعداد ^{بالنقط}
 فانه راى بالاعداد واللحان وايضا زعم القوي بل الذين اذا انفقوا
 لم يبق قوا ولم يبق غير ذلك كان بين ذلك قوا والحكم للامر بالعدل
 كيف لا يعدل والى غير حكم ويميل فان كانت مدركه للقوى
 فلا يخفى اما ان كانت قابلة فقط او قابلة معا فقط والاول من
 الحس المشترك والثاني في خرافة وهو الخيال ويسمى مصورة وان كانت
 مدركه للمعاني فلا يخفى اما ان كانت قابلة فقط او قابلة معا فقط
 والاول هو الوهم والثاني في خرافة وتسمى حافظ من حيث ان يحفظ

وذكر من جهة ان كروها القوة المتفرقة في تحتها من جهة
 يستعملها الهم وفي كمالها في تحتها من جهة
 ملحوتها وشجرة الزقوم اذ هي شجرة تخرج في أصل الجحيم اذ
 القلب أصل البدن وهي تخرج منه ويخرج منها علة الخلق
 الدواعي وتنفق فيها اركانها والاعمال فيها من الشياطين ثم
 ان أهل الجحيم لا يكون منها فالون منها البهون وهي ايضا
 مفكرة من جهة ان يستعملها العقل الناطق وفي كمالها في تحتها
 تسمى شجرة طيبت لصلها ثابت في القلب وفرعها ثابت في السماء
 وشجرة طوبى التي سمع من الله في البقرة المباركة وشجرة
 مباركة زيتونة وشجرة نابتة بالدهن وصنع للكاهن اذ في
 الكاهن كل من باذن ربها ويضرب الله المثال للناس في ذلك
 مجاميع القوى الباطنة التي اكرم على طريق الحصر المتقطع وذات
 شرحها في كل طرفة عين وتعرف موضعها من عرض جوارحها
 بعد ان علمت من كتب التفسير الطيبي اية الدواعي متسوقة طولها
 تحتاج في هذا **القول الاول** المشترك وهي في تحتها
 فيها اصول الحواس جمعها بالحواس الظاهرة كحواس
 من سواها في هذا الاعتبار سمي مشتركاً وبرزه في الشرح

في النظم

في النظم والمقطع عند غرض طويل معانية لا على طريق الخيال المالح
 المثل القائمة بانفسها وهي المستقرات بين الحواس المرزوقة
 الحجة على ان لا اصل للقول اذ جعل الحكم فيها للصور المرزوقة
 النفس لاختلافها وفي قولها هذا على ان لا تليق له العمل الاول في
 المشهور والحكيم الصادق واللاحق السابق صاحب منطلق النظر
 العبادات في الشكول والاعتبار ارسطاطاليس الغيلسوف اليوناني
 اثباتا للصورة الذهنية وبهذا القوة يشاهد احوالها بالصور
 والاعمال والتفويض والبطون وقد سمعت بلان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يشاهد جبريل على صورة محبة الكلي في ايامه في اوقات
 للفاوق جبرائيل في صورة كمال الصورة للبيت الشخص حية الكواكب
 من الصور الخيالية المشرقة الخليلية وقد سمعت ايضا بان علي السلام
 له على صور الخلق عليه مرتين فالأول في العاقلة الخليلية
 على التلسم صورة مجردة عن ملبس الطبيعة ولكن عريضة عن غلاف
 الحركة والزمان فلا يدركها القوة العاقلة البرية عن اليونان
 الاوضاع المذهبة عن الطبيعة والطباع فالوحى والافعال صالحة
 القلب وهذا عام لكل شيء فاذا زاد في المبدأ على القوم في
 في التبع كما كان الحوى في الامم حيث يجمع ولا يري على اذ ان

اسفلها والاشغال في شيا من الحواس والفتن شوطا نادرا
 من شكاة العوق الباصرة فيزي معاينة كان كذا في قوله
 حيث سمع ولى ما كتب القول وما في هذه المراتب الثلاثة
 على الترتيب المذكور اشارت خصاصة القول في قوله ما كان
 لبشر ان يكلمه الا وحيا فاما في المراتب او من راي
 حجاب اذا وقع في حاسته سمع وهو دسها اذ يرسل راي
 فيوحى باذنه ما يشاء او وقع في حاسته اللمس وهو اعلا
 ان على حكمه ان ليس لبشر لمسه مقام ولا حركه من هذه
 الثلاثة او على ما في هذه القوة تسمى في آخره ان مطا
الحس الثاني الخيال وهو من الحس الذي يخرجه بالذكور
 ليس له من الحاجة اليه في القول وفعل في الحفظ
 ولا في غير الاخر فان لم يتولد له من فضل وطوبى والحفظ
 يحتاج الى فضل يربو في قرب قابل لشيء بهو لا بل بعينه
 كبحر الذهب والفضة وربها لا يحافظ قول وحفظا جيدا
 بل هو كالمخعة وانما في هذا بصورة الخافض والصور
 وتخرج بالرفاس من قلبه نفسه وحما في التخييل للقدم في
 المشترك في مقدمه فخراته في **الحس الثالث** الهم

وهو قوه

وهو قوه تدرك معاني غير محسوسة في لوه صورت كماله
 الانسان وعقله فان ولد ان الشاشة في الذب حلاله
 على الحرب ولعل ان الذب محسوس في الشاشة حلاله على الطلب
 هذا في الحس ان الحكم المطلق بمثابة العقل في الانسان والطلب
 الغلب والتميز وصحة الجاه والحكم يتنازعان ابد في البكل
 الا في لافي القلاب في لانه ثم خال عن المرحم والمعارض حكم
 فيه ما شاء كما شاء في شيا يتشرون ويكلمون كما في كل الاعمال شارة
 الى غير ذلك مما في يد الهم والاعمال فلو لم يمد له من لاي
 من قوه بالاعمال والاصفاة من لاي من قوه ان تشر لهم من
 ان رغب في جميعه المنال لاحتطم الشعار والذات والابناء
 من طائفة والمنافرة والمكافاة والمنكر في الماهية والفعل
 لا يخفى فان الهم قوه جبرانية تدرك غير المعاني الخسيرة
 والعقل قوه روحانية تدرك الروحانيات جمعا بل الطاق
 الجسمانية بواسطة التقاف الهم اذ يحبس العقل بقصور
 في الذهاب الى المطالب الحق ويعود باذنه من شحاسه
 فكم من المطالب العالي مثل الهيا العظام لم يلبس العقل بصلته
 والهم فينده ولا يصدق فيجد مع العقل في المحسوسات

ليس بجاف في جرمها ما اذا سبق العقل وجا وزعم المحسوس ان
 هو المصل في مضيق كفة المحسوس في رجب حلية العقول والوهم لا حين على صابة النفس بل
 المحسوسات تبتدح ما زعم تكس على غيبه والمرو باصغر وقال الذي لم يمتد في الارض
 كمال الشيطان اذ قال الانسان كذا فلما كثر قال الذي لم يمتد في
 الخاف فتمرت به الملائكة وقد فرغ سمعك وشئت بعد ان
 في قديم الجهر الذي كان الانسان في حسيه من شياطين
 بين الملائكة والجن ففقدوا من جرمها وتكلموا في قديمها
 اخبر من اولاد آدم اذ قال قريبا فاقبل من احداهما ولم يقبل
 الاخر فقبل احدهما صاحب جسد واحد واهل بيانه في الجسد
 قال نفس امارتهم والعقل اسمها بابل وكذا يقبل والوهم اسمها قاييل كان
 المدير في الارض اطلقت طائفة العقول اذ انظمت **الحكمة الرابع**
 خزانة وهي حافظة كل عرفت ونسبتها الى الوهم نسبة الخيال التي
 المشتركة الا ان بينهما فرق وهو ان الخيال انما في الصور والحافظة في
 المعاني وهي في التجربة الغير من الدواعي الوهم في مقدمه فخر ارفع
موجع الحس الخامس القوة المكونة في وسط التجربة والاد
 من الدواعي وفعلها التركيب والتفصيل والتعقيد والتفصيل في العود
 منها والمعاني وطول التجربة فقدرت بين القوى الاربع وهي باساقها

لحرف

كما عزت لتجربها في سحرها بالصورة والعلو في تارة بالخلط والتمويه
 لتتغير ولا تفرق بالصواب في البحث والتفتيش بها استنباط
 والخبر كالحكاية والتذكر لا هو لا يميز وهي التي قال الله لا اله الا هو
 شيطان على يدى فان يام في الخبر اى لا يميز على علمه عند
 اقتباسه من القوى الا انه قوته والامر بالمكوثية والمعادى والذات الى
 الحركات هذه القوى وقواير الحقيقة وفعلها في بعض ما يقع
 الا في بعض الحقائق من موهبة هذا الطريق لا ذوقه من انما تحت
 افرغته التجربة في الدواعي فاختلقت في العقل من شدة وقوتها
 وعلمها في الجسد في ذل الاصل في الارض فانها في الجسد هي
 بحسب القوى فكلما كانت حكمة التي هي لها في العقل والوهم
 للصيب والافاعي في القسوة والاعتدال في التجربة والوهم والاعتدال
 فلهذا في قاسطان يدعى في الجسد باسطان او بالانقاسون كما ان
 لهم صبا طنا رقيقا وصبا طنا رقيقا قال الله انما انقاسون
 قاضيان في الدواعي فكلما كانت في الدواعي في الجسد هي
 ككلها في الدواعي كما استوعب في الجسد لا يكون الا بالاعتدال في الدواعي
 من الدواعي فلا يجمع احسب الحكمة ان يكون سلطانها في **والقوى**
الحركة فتستقيم الحركة باعثة ومحركة فاعلم انما الباعثة وهي زوارة

وعلا ص

هو شوقه في حب شعبتين **حدا** المختلطين في العواطف **فمن** ينشأ
هو الأصل من الشعبين اذ هما لاول النوع والنوع اصل الشخص **والفئة**
ما خلفه من السلف وتسمى عضوية النوع ومنها انهما قبل الشخص
الشخص فرع النوع واما الفئة فتعبر قوة مشتركة ذاتها والنصا واما
خلقت لتعبر النصا واما ان تكون ذاتا واحدة الى خلق جبريل
واخرى شاذة لا جبريل البتة وليتينا مباشرة الملائكة لهما الفاعلة **مفسر**
للباعث ومخاضها هي الملائكة سحبا اذ لا ترفع الى الاعلى
اصلا بل الارتفاع الى اعلى هو ما اذا كان المفعول الارتفاع هو الارتفاع في
الشعور وما لها في القلب لانه هو الرأس المطلق **والفئة**
هي جبريل والارواح هي خليفة الارواح في كسرها **والفئة**
والفئة هي التي لا يمكن ان تكون على الخلق من
ولا يكون حتى للخلق بل المفعول في نفسه من حركة وليس كل
حركة تحتها في الحركات الطبيعية فكل ان القلب او بعضه يكون في
البدن فكل ذلك في الوجود الفاعل هو المفعول فكل ذلك يجب ان يكون
عضو القلب وكيف يكون القلب ليس رعايا القوى في منيرة البدن
وقد قال في العلم ان في البدن كسفة اذ اطلق جميع البدن ولذا
من رجع في هذا الرأس الى الوجود الفاعل من القوى عن قسمة شظايا

الهم والصالح احوال الرعايا والجود والحافظ لهم عن غل الغنيمة
 على سائر الادب وهذا على البدن ارضها لها وهو يحفظ لها
 يوقها وهي زينة لها قال الله تعالى ناعجلها على الارض
 زينة على القوي التي زينة البدن ومثل قوله هو الذي
 خلق لكم ما في الارض حيا وبلا الدنيا اولد طيرة بقرية حيا
 حيا حيا حيا واما الحوض فبالارض وقرة فالله اعلمها
 ومدير لوطا وهي فيها تسعة رطيفد وفي الارض ولا
 يحل في وهي التي اخرج من كان فيها من المؤمنين فما احلها
 فيها غيرت من المسلمين هو بيت القلب وهو لبيد التي
 اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه حج فيها بالعدو والها
 وقد نطق فضل القوت كحلها ان الاساءة لكانت بتدبير
 الساع للنفوس وهذا القوي باسمه الواض لا بد لها من موضع
 تضع فيه راحل عجلها فاما موضعها في الهيكل الجواز وقد
 عرفت موضعها من موضعها في الهيكل في الارض من على الجوز
 موضع قلل راتية على قلل عال في سماء في ان يكون مشقة
 عليها حافظا في انقلها او كونه تبتة على علية تبتة فكل ذلك
 الكون في الحب كحلها من البدن الذي هو المتعلق بالاعمال

بالشر والواقع في مجاري الانعصاب والوقوف كيف قورث الفلج والوجع
 والشكته وغيرها من النور المصدرة والارض السقوة في الطبقة
 الوقع احد منوعات الطب الهيبى بحيث الطبيب عن امرها و
 اعلمها بحج صفتها وقوتها وصفاتها وكدرتها وقوتها و
 وشوئيتها وضعها لكل ذلك بسبب قلة الروح وكثرة روعها من
 موضوعها الذي هو البدن بسبب قلة القوة المحركة واستعداد
 منها كما ان النفس المتعلقة احد منوعات الطب الهيبى الذي هو علم الروح
 بحيث الانبياء والرسل عليهم السلام لم يولدوا روحا والافلام كانت
 الاطباء محققين الجبر والحدوث لانهم عن حولها وادبها اعلموا
 وبذلكها وذكابها نحو قوتها طيبها ووجعها طهرها ما فيها
 وبينهم من قبل الله الانبياء اطباء المفقون كما ان الطب انما الابدان
 هاديتا ان تعين الروح من الذكر والانهى جسماني وروحاني
 وروحاني ناري وقوي فتش العلم بالهايين والحلقت الروحانية
 اعلى الملك واللكوت السبعين التي التي ليعتد بعجزها عن العلم
 العال وانصب العلم علم الابدان وهو العلب وعلم الاديان وهو
 علم الفطريات كما اشار الاله الهيبى في الروح الجسماني حقيقة تفرقت
 النفس الهيبية لولها الذكاء العقلية ما لله الذي هو في السموات

الاخرى في نفس انوار الله العاقبة في الحول والعرض من هذه شرا
 والآخر من غيرا من شرا واليه طبعها يتفرق في البدن ما دام الروح
 الحية في جوارحها على ما اذا انقطع انقطع تصرفها بعد حصولها
 ان النفس المتعلقة كاللكة التي لها روح عظيم ومقام كريم في الروح
 وكبر في الروح الذي لا يخفى في من اعتد العمل به في قوتها
 في طبرقة الارواح والقوى للذكورة جنونها وطلايعها والقوى
 اعلمها وضرعتها والحسن المشرك ونحوها ونحوها وكما ان الملك
 وان ملكه انما يتكلم بالثبوت كمن يسمع بصوت الحيك الذي في كبره
 من ربه في نور عين من الجنان العلى اذا لم يتسكى ببقية ما
 ترك الاموى والرفق هو الصديق بحقائق الانبياء اذهو ارب
 الانبياء تحلوا بالذكورة القوي وبجالت الملك هو الجسم العاضد
 الذي حشره من روح من الجن والانس والطيف من نورها وهو
 على شاكلته حط في نواحي غلال القوي اعلى الحيك الذي
 فانفس المتعلقة ان كانت تتفعل عن القوي التي هي جنونها او
 مغاوتة من قوتها ايديها وتحت تصرفها وعلمت حكمة بعد ذلك
 ملكة الملكة في حيث ناسمها بالقيس وان كانت فاعلمت في الملك
 على سبيل القوي والخلقة والامر والتج حافة من الملك فيما بين الاعلى

الروح حيث استغل على العرب العربا الذين ترسخت في قلوبهم شجرة
 الابامور في حقيقة الروح اهو من عالم الحق هو مطلقا لم ين
 علم الله الذي ليس بغير مقدار فاعرف الله تعالى ايديهم في هذا
 بيان المحل في حقيقة الروح لان الاقسام لا يحتمل ان يكون على هذا
 الاكل من المعول من العلم ان الله تعالى في هذه الاقسام بالقدرة
 لا بالشفة بل بيقين لا بالشفة بل هو على التام ايضا بل هو حقيقة
 الروح مطلقا الروح نفس الروح غير ان في الروح مطلقا الروح
 الروح نفس الروح نفس الروح في الاقسام مطلقا الروح نفس الروح
 العلم الروح مطلقا في هذا العلم هو اسمى الى حقيقة المطالب
 وهو البوت المستخرج من هذا الكون في علم كل العنكبوت
 بيتا وان اوهن البوت لميت لميت لو كان ارحم من هذه الدنيا
 لهم في العلم اليقينون انهم خلقوا ابايا والحقوا في العلم
 الذي انشأه الله في نفوسهم من ضعف الطال والمطلوب في هذا العلم
 والمطلوب في العلم علف في انهم لم يتهم انما في الكون في العلم
 في ما كنهم انما في العلم في هذا العلم في هذا العلم في هذا العلم
 سليمان في هذه الدنيا في العلم في هذا العلم في هذا العلم في هذا العلم
 منفسر في علم بالله وكيف يقول من عرف نفسه فقد عرف ربه

العنكبوت
 ورق

يعرف ولا يعلم حشره وصورته انما علمه كان يعرف في البشرية
 بل الجول حواه في قلبه في يخرج بقوله ان اول ان الشياطين في
 على قلوب بني آدم لم ينظر الى ملكوت السماء مع ان كل اسم شيطان
 على يد ملايكة حول عرشه وملكوت السماء والارض ارض نظر
 بعين قلبه في اروح السماوي بل الى نفوس السماوي والارض والسموات
 الى انها كما قال ولقد اوتينا ايات رب اكبري فضلا عن النظر في
 صورها وانما كما ان كان في خلقه الجبر والحرمان وشك في
 والزم دون من يزعمون حيث قال بها ان ابن آدم حالي ما كان
 من درجات من درجات المصنوعات على اربع الاسباب اسباب
 هي عقولها وارواحها وما في نفوسها بل في اوطولها وقيل في اقلها
 الى الموصى وما كانت هذه الجوارق والادراك على هذه المراتب
 الانبياء على معرفته من نفسه حيث قال ما علمت لكم من الاخرى انهم عرف
 ربه الا من عرف نفسه لا يخاصه وقيل في هذا العلم صانعا واوله في العلم
 غاية في هذه الدنيا في نظر بعين قلبه في نفس الذي هو في العلم
 مكان اخرى في حجب عتق في هذا الحديث ان يكون هو في العلم
 بنفسه حتى يكون لمعرف ربه وكيف لا هو على التام كما ان خبر عن
 الارواح العالية والساكنة في النفوس العاقل والغافل في العلم

الوقت الجان على غير الخلق وياهم بغير السجيا والخلق من
 لم يوف نفس نفسه كيف يوف نفس غيره فضا عن العباد
 من مبدلها ولها هذا المثل الرابع من غير الخيال لا يثبت
 الذي لم يزل هاهنا وليس في القوة ليس والجان لا يثبت في
 والجان ولا تصدق بأشياء عقول ولا تفهم فليكن بالحق
 ان عرفت ذات النفس وطهر الروح ان تشرق في الدنيا في
 اثارها وتشرق في النفس الثاني من هذا الكتاب ولقد اوفى
 للتوابع

الباب الثاني في النفوس العالية
 اثبات العالم الروحاني من كل الطالب والحكماء واسمه او فاما
 من جهة ان عالم الاله لا منسوق للبلاد والبرجى الطفول من
 نفوسنا والكيان من عقولنا كما اشارت الى عبارة القرآن بقوله
 الذي يصعد الحكم الطيب والجميل الصالح اليه فالحكماء والبرجى
 الروح الناطقة كما قال الحق عيسى روح الله وكلمته في قوله
 نفوسكم كانت آلهة فالحكماء في المحقق معنى الجوهر الناطق من
 فان الطيبات الطيبين والطيبون الطيبات والافئدة النقية للفر
 فيجب الطيبون النقي من طهر اعينها كونهما وسمي احب غيت
 محبوسا واما مكتوب اشباحها ايقاقت فالطيبات النقية

الطيبون

والنقية الطيبات لان الغاية في فعل الجود والفضل الجود
 وان لم يكن لخلقنا على غير ما هو غاية الغايات فها تالها يا
 المين في كل من جوده يتقنى كل حليته منقود بل الغاية
 هي لما سواه من عذوى الفقه والحجة والمسكة والفاقر ليعمل
 كل موجود الى كماله واراد كل واحد من مشرب حلاله في الوجود
 يحل الما كان في هذا العالم الفاضل الخسيس وفي العالم الباق
 النفس الجان فيكون في العالم الان في الحقوق غير واحد في
 مستحقه الا ان فيها وصلت الى غير مستحقها ما انما انما
 الدنيا الدنيا من حساب النرا واب النرا الذين هم اشر وانها
 وعطالها وحشد ولينها وانها من النساء والبنات
 للقطرة من الذهب والفضة والحين المستورة والنعام والريث
 فاهين فالحسين في النعم الرقيق والحين خالفين في المذهب الماخوذ
 وهم حقا صلا غير دابن بل صدر عنهم من الخصال والفق
 فضلهم من ابراهيم وخالفهم وصبرهم ولا تقوى الاكرام
 والفق والجمال والصد عن موانا ان حمة ولو ارضوا وكل
 وزعمه افاضل الناس من الانبياء والاكياس وفي الدور والقبائل
 مثل علي واب عباس اشر النبوة والعباس والهم دار سوء البيا

نرى

جوالهم مجلد ومدة الجاس الكياسهم فارغة كمنادى موسى ^{عليه السلام}
 دوسخ وبصو بطون جالهم محتلة كجرب ابو هريرة ^{رضي الله عنه}
 من القتي وتجاويف اذعة تم شحوت كدفع من واداب التفرار ^{هنا}
 هم القنفذ واجتفهم الدف واليدرون مالورنار من الحان
 قرياس مهورات لتلف هيكون هذا الجز الذي ^{باللحان} ليس امر ^{للمحس}
 على الجزع فلا يقول وجزاسية سيمية مثلها اقوالهم ^{خاء}
 الحسان لا الاحسان بل هذا الذي في من الهوال ^{الاستحقاق}
 جلة للمنى احسانا والحسن ساءة تفت اذن ^{الجزع} والمتوقع
 اغا يكون نعيم الذين في دار اخرى غير هذا ^{الجزع} ولو فعل القبح من ذلك
 من يول الارض ذات الطول والارض صلب العروش والهاد
 الذي لم يخلق منه في البلاد والتجديت انا على الحسن ^{مكون} مثل
 مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتي الانهار ^{مغرب}
 فيها الاشجار والانهار حق لانه من الارض ^{مغرب} ومنها وان عين
 تنوعت اوانها وتوت ثم اشترى عبيدا ^{مغرب} واصفاها ^{مغرب}
 كلهم اليانوت والرجل لم يعلم من انهم ^{مغرب} والرجل مثل اللؤلؤ
 المكنون والميض المذنون وسكانهم في دار الجنان ^{مغرب} فراق الجنان
 ولعلمهم عمل الكرام كرمه وان المقام ^{مغرب} ونقول لكل واحد منهم اسكن

دوسخ

ونفجك الجنة واستخرج من تبعه الارض والجنة وكل من لا عدا
 حيث شتموا فطفقوا يتقون ويأكلون كما تاكل الانعام ^{مغرب}
 بعضهم بعضا واولو العلم والعلوم ^{مغرب} في روت من الحق العتيق
 شر الحليم ويظهر في الذات والقيم ^{مغرب} وفلانة ما يتخيرون ^{مغرب}
 طير ما يشنون على سرر موصونة ^{مغرب} مكن جليلها استا بلين ^{مغرب}
 عليهم وذلك تخلصون بالواب ^{مغرب} وابريق كاس من ^{مغرب}
 فيها ما تشتهي النفس وتلذ الاعين ^{مغرب} وهم فيها لا يدرون ^{مغرب}
 كذا اذا تاملهم للبلاد ليلا ^{مغرب} او نارا فجلهم حصيدا كان
 تقن بالعمس فاجمع حشمة تدرج الرياح ^{مغرب} ولعيت كالقصر ^{مغرب}
 كالقيل للمهم وان كان مثل هذا ^{مغرب} الفعل قبيحا ^{مغرب} من ^{مغرب} المحار ^{مغرب}
 فكيف يفعل مثل هذا ^{مغرب} الظن ^{مغرب} الشيم ^{مغرب} على الملوك ^{مغرب} الذي فعل من ^{مغرب}
 السبع والباشعة والفخر ^{مغرب} والشفاعة ^{مغرب} تعلق ^{مغرب} ايض ^{مغرب} المخلدون ^{مغرب}
 كبريل ان كان ^{مغرب} الله على كل شيء ^{مغرب} قدير ^{مغرب} لا محسبان ^{مغرب} ان ^{مغرب} اكثرهم ^{مغرب} سمعون ^{مغرب}
 يقولون انهم ^{مغرب} الكانعام ^{مغرب} بل هم مثل ^{مغرب} سبيلا ^{مغرب} اذ ^{مغرب} كشف ^{مغرب} عن ^{مغرب}
 وان ^{مغرب} الحدي ^{مغرب} بوي ^{مغرب} المساق ^{مغرب} فلا ^{مغرب} يعلمون ^{مغرب} خبيلا ^{مغرب} اذ ^{مغرب} كان ^{مغرب} هذا ^{مغرب}
 اجال ^{مغرب} الطالب ^{مغرب} واشهرها ^{مغرب} واشهرها ^{مغرب} واشهرها ^{مغرب} فليكن ^{مغرب} على ^{مغرب} الجدار ^{مغرب}
 اجيال ^{مغرب} المم ^{مغرب} اهير ^{مغرب} على ^{مغرب} ليس ^{مغرب} واقل ^{مغرب} ان ^{مغرب} وجع ^{مغرب} المحسوس ^{مغرب} بيد ^{مغرب} على ^{مغرب}

البهم

تحسب

۱۱۱

الحاوي

46

وبك أعطى ص

قال الملقب وأقبل وادبر فادبر ثم قال وخرج وجلافا ما خلفت خلفا
الفرع على منك بك لغيره من منع الا ترى الى قوله تعالى انما
الحق انما سبق والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة فاولا عقل
عقل ثم حوسون ثم حتى ثم عقل ثم عاقل فان الخيل والركاب كانت تحت
الحوسون وادعى العقل وقيل الحوسونات عند الحوسون
واضحها الحركة فليست بالحركة الاطلاق على العالم اذ كان واد
جاءوا الباب الاول من هذا العلم وعبروا اول منزل وهو المشرق
وهذا هو الباب الثاني فنقول **الحركة الدورية** الفكرية التي تدور
فيما سلف لك من ادلة على فضل الملاحة نطقة علمة نطقا
كلها الانسان الى الحركة الدورية لا تكون طبيعية اذ دار الطبيعة
على ما ذكرنا القصد الى المطلوب والحرب على غير المطلوب فالجواب
مثلا الوجه وطبع على يدك لا يتغير اصله الا ان الحركة طلب المقصود
فهي كان المقصود حاصلا يسكو عنه وهذا اجد عن حصوله
يتحرك الى وجه العلم يمكن ان قاسر قله يعوق عن مقصودك
الحق الى جهة الفوق فان موضع الاقرب لما كان هو الكبر
قصده ويهتف عن فكر الحركة الدورية منافية لما ذكرنا في الطبيعة
لان جسم المتحرك في كل نقطة يتصدها يافرقا فان كانت

والفوا لما حجة

المستتر

65

عن

69

لما يتصور ان الاشتراك في الذات علم الاشتراك في الوارد
ان كان اقتضاها لذل الحكم اعارض هذا الوجه بالثبوت
في ذلك الحكم ضرورة وجوب امتناعها بالعارض والافقوان
لكن العارض غير متجاذب في الزوال والافقوان لا يمتنع وانما جازت
انما جازت في ذلك الحكم للفقهاء في ذلك العارض الزايل في
غايته في الحكم لا في ذاته لثباتها واما ما هو المقصود
ثبتت اذن ان حكمي المتماثلين متماثلان في مكان واحد على ذلك
لكن لا في افعالها لا في كونها في كونها في كونها في كونها
فما ضروري في المختلف فمقتضى من هذا استحالة الدور في كونها
بعض القديسين علم المتماثل لا في كونها في كونها في كونها
العارض في ذلك للمعاد لم يجرى في كونها في كونها في كونها
بعض المتماثلين يجوز ان يكون مع ذلك المتماثل الا في كونها في كونها
صحة لا في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
رسول الله صلى الله عليه واله في كونها في كونها في كونها في كونها
في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
بالصلاح النوع في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
وفاءهم الكمال في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها

استدل

استدل بوقوعه على امر واحد لم يتم حيث لا يوافق حاشا
امر ان حكم الناس على قدر عقولهم تانيا بالثبوت في كونها
قال في الحق علم حيث يتجمل رسالة في كونها في كونها في كونها
يستدعي ان يكون في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
والا في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
ولما استدلنا اعظم شاي في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
عياها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
الشخص في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
القابلين في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
وقد لا يكون سببا للهداية في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
الشرع والطغيان في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
لكن بعض الاصل للملوك في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
فبان يكون صلاح في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
كان اولي لانها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
والثبوت في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها

٢٤

خطا باعتبار انك القديس من اجبت كاي جبل في كونها في كونها في كونها
يجوز ان يكون واحدا في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
عليه في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
العقل في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
للعقل بل في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
للمعبادات مستقلة ومنع الجبر هو الفاعل للطاقات للمعبادات
كما ان العقل في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
فان نور النور كيف يكون ضوء الشريعة من السبل لا انك
فدلت العقول اذا كانت من اشعة نور الجلال وضوء الجلال
فان وجودها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
ودسمه في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
وقوله ان لا هو الا هو كل شيء في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
الجبر في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
دم الجبر في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
لحرق في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
فما جاز في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها

في كونها

في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
لثبوت في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
للمعبادات في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
العقل في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
للعقل بل في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
للمعبادات مستقلة ومنع الجبر هو الفاعل للطاقات للمعبادات
كما ان العقل في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
فان نور النور كيف يكون ضوء الشريعة من السبل لا انك
فدلت العقول اذا كانت من اشعة نور الجلال وضوء الجلال
فان وجودها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
ودسمه في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
وقوله ان لا هو الا هو كل شيء في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
الجبر في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
دم الجبر في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
لحرق في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
فما جاز في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها

الان

الذي هو على ذاتها يعين قسم لها من قسمة وهو المسمى
لغيره ذاتا لا يعين صفة في ذاته حتى يقال النفس هي ذات
العلم في ذاتها لا في فعل الصفة بذاتها وتبطلها الصفة في
ذاتها فبما شئنا لا نقول فعل ذاتها انما هو في النفس
بجسمان ليس كل واحد منهما هو نفس في ذاته فذات
الصفات المرصاة صفة فعلها على وجودها على معنى آخر
فقالوا لم يرد له وهذا الماهية التي علمنا انهم لم يرد
عليهم الى الماهية قالوا على التمام ان روح القدس انشأ في
كناوة الله حكمه من كون ذوات النفوس بواسطته كما في
حقه على ما انما رسول الله لا يحسد ان فلانا وكذا وهذا
عن قولهم بل على التمام لم يرد على التمام في كون ربي الجود
الذي فاقه كيف لا يحسد في الاضاح على ما في لغة
الحرب في قوله لا يحسد ان اشعرا بان واسطه في الحق
وهذا بخلاف قولهم في حق نفسه ان الحق كماله في الحق
الطريق الى طائفة المضاري حيث فهو ليس كماله هذا
خالق الطير والشرطي ولا زال هذا الخيال قال الله تعالى
عليهم وعلى عجل من خالف في الله استغنى ما على طريق الاك

والنفس

والنفس هي التي تسمى اذ يكون لها من قسمة عيني في القول لا في
كيف يكون عيني الخلق مخلوق خلافا للخلق بل المراد بالخلق
هنا الانقياد والاعلاء والتسوية والاعلاء في الجاهل كقوله في
الروح المحمدي وقل ايضا كما يعين نفوس الانبياء فيهم وان
لهم في الحضور من دفع الروح وتبديل كدبهم فيهم فاعلم
والعلوم والصفات بل والمخلوقات بواسطته فقالوا وليداه
روح القدس وقالوا على ما مشد يد القوي وقال عديم بكم خمسة
الان من الماهية مسوقة من خذلت الاحوال النفسانية على
وجود العقول **الجهان الثاني** الصور الكائنة في الماهية في القول
الثانية والاهتمام بالاربع تدل على وجود العقول كما في
الجهان على كون وجود النفس النفوس الناطقة في **الاربع** كقول
الفلكية تدل على **الطاس** علومها وانوارها كمالها من العقول
الثالث الجبرام الفلكية تدل على وجود العقول بعين ما ذكرنا
من الدليل في نظر ههنا قسم اخر من قسم التمام المحر في
الدليل انه ما كان ماضيا ماديا وهو ان يقول لا يجوز ان يكون
جسم الجاهل على الجود والخلال ما عرفت ان الجاهل لا يشر
للخالق لا يجوز ان يكون بعضه ماضيا لبعض الماهية فيكون

النفوس

بالقول الاول فلا يخلو ان كان علمه في ذاته الذي علم
ضاده لم يرد في ذاته انما عرفت ان الماهية سابقة على الماهية
بالجود اذ ما لم تكن لها وجود لا يمكنها ان يكون لها لا في الجاهل
افاضة الجود وحق ما يكون شيء ما وجوده كيف يكون في الاضاح
على غير ما يرد له وهذا الخيال معلوم من الماهية في العقل
للخالق لا واسطه في الماهية في علمه له ان كان متقدما عليه
فيكون علم المحر في الماهية مع علم الماهية ولكن علم المحر في
ما بين الاذن معا فيكون وجوده في الماهية مع علم المحر في
وجوده مع علمه لكن وجوده في الماهية غير ما بين في الاذن
علم المحر في الماهية فلما عرفت ان الماهية في الماهية
ولعلمه في الماهية لا يكون معلوم الا في الحق لا في هذا
ظاهر **البرهان الثاني** من جهة ان الماهية في الماهية
الماشاء انك عرفت دليل على وجوده من جهة انك عرفت
ينصم وهو العقول على الجبرام الجاهل علم النفس في حق
العقل في يدها في الجاهل بل كمال العلمين مثلا في حق
نحو انوارها في الماهية في عقاب الماهية وانوارها كمال الله
والسمع في الماهية في حق الجاهل الماهية ولما في شأن

والوالم

والوالم الكاين في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
انما عرفت ان الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
في العقول في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
لا يمكنه في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
من الظاهر ان الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
مركبان في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
الوالم في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
العضو في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
الجبرام في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
الشرع في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
العبارة في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
القوة في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
معرفة في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
الذي هو الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
على ان علم النفس في الماهية في الماهية في الماهية
كل شيء في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
كما في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية

وقال ايضا في الماهية
ملكوت كل شيء

كل شيء من كبريت رانقا فهو من العصف والحجران فالصنف
هو القشر الثاني والحيوان هو اللب الحيواني والقشر يحرق في القوت
جميعهم الحارقة اذ فوجها الناس والحجارة واللب الحيواني يذاب
تصغيره بالقوت ليست مقعرا صدق ان الحمار المستقر في القوت
شعر وطولها اصل المياقوت جرم فضا ثم انطوى الحمار والواقي
ياقوت هذا المثلث الى العلم النفوس فيقول تحت استيلا
العقول وقال في علم الحمار تبارك الذي يبرر الملائكة جميع
الاجسام في حقشور العلم الارواح صبيد جميعها ويده تولى
يتقن من ان يكون حيوانا جسمانية بل جعله نورانية عقلية
وكذا للروح فكله وكذا به لان العلم هو الماقر للشيء والروح هو
النفوس والكتاب هو المكتوب واليد هو التي تكتب وهذه
الحروف لا يظن فيها شيء من علم الحمار حتى يدخل في هذا العلم
كود خفا او قضا وفي هذا الموضع كونه فضة او ذهب او حديد
اليد كونه ظاهرا او باهرا والكتاب كونه قرطاسا او جلد او رصاصا
او حديد او غيره من هذه الاشياء لا يدخل في علم الحمار والحيوان
واليد تكتب هكذا من العلم غير الموقوف والمنظوم والكلمة المنقوشة
والاصوات المنطقية والنغم المستجودة حتى القنطرة خلاف الحق بل الحق

الاول في شوق هذه الاشياء فترقى من درجة الشغب ولا
الى مقام العقل حتى لا تقف في حق هذه الاشياء لظن قصد
الامر فيهم فغيره بل هو العلم المستقيم الذي هو حقيقة العلم
قريب الاطراف والمقرب ولا تنحصر هذه الاشياء التي رويها
بالاثر في الحمار المستقر واليد من راحة اليد التي انعم هذه الاعمال
وانما في مجال هذه الكليات على الصورة الانسية اذ هي ملوطة على
القول بل ان العلم انما هو الحمار الحيواني واليد هي الحمار
الذي هو العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
وعلى كماله لا يدركه العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
كتاب كل هذه الامور ومعانيه فان الذات كانت من علم الحمار
فكذلك صفة وقاية كحديث الصورة صورة حادثة على
الذات شيئا اشبه به من آفة فلا تفكر من امثال هذه الكليات
القرينة واشكال هذه الكليات في العلم فانه في الصانع شيئا
من صانعه وعلى البعد جود المشاهدة **شعر**
كروا في كماله على انه حيوان الذي هو العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
وعلى كماله لا يدركه العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
كتاب كل هذه الامور ومعانيه فان الذات كانت من علم الحمار
فكذلك صفة وقاية كحديث الصورة صورة حادثة على
الذات شيئا اشبه به من آفة فلا تفكر من امثال هذه الكليات
القرينة واشكال هذه الكليات في العلم فانه في الصانع شيئا
من صانعه وعلى البعد جود المشاهدة

هذه الاشياء
فليس الحمار من

او غيرهما

حمار المستقر في العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
للوحي من الذوات والاشياء في دفع المنافع من المراتب
الغائبات والظلال ليس الحمار من تلك الاشياء فكلت الاشياء
المحيية بالكلية من الشهوة والغضب والاشجان والادب
وهذا ظاهر غير محتاج الى بيان بعد ان عرفت ان العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
اما ان يكون كماله الجازي ان يكون ام حمار قيا والاشياء
اوليت ان كان المطلوب غير سهل القيل وعلى التقديرين
سكونا وقد بين علم الحمار كماله وانما هو العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
الحركات يعجز الكرام عن الاضماره ويطلب علمه لان الحكماء
الذين يطلب العلم في كل شيء ولا بد من علمه اذ هو في حد ذاته
امر ماعدا او جودا لغيره علمه في حد ذاته علمه في حد ذاته
لغيره فاعل ولا شك في خلفه وبعده فظلمته ووجته فاعل
هذا العلم لانه لما كان جودا في حد ذاته علمه في حد ذاته
كما عرفت من تلك الاشياء في العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
منافعة لغيره فاعل ولا شك في خلفه وبعده فظلمته ووجته فاعل
الحركات المدونة ومقدارها المستقر زمانا ولغيره في الاشياء

ل
حي

سماوي والفايضي قلبه على المؤمنين وانظر الى حقيقة معرفة في
اعجاز الوحي الالهي وتوحيها ان المكنوت اشرف من المكنون فان
جرم كماله الاول المنفعة سبحانه والثاني المنفعة تبارك الذي لا يحصى
تزيه فغيره ليس عالما بل في جلال واعظام كما ينبغي له ان يصعد
تبارك فغيره ليس بالمركب في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
بجاء العقول والنفوس من الخير اكن في حق الجلال والالهي
والاعظام **البواطن الثامن** وهذا بيان العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
وجوده دليل على جود العقل اذ ما علمه من الحمار المستقر ولا راد ولا يد
ان يعجز عنه اذ علمه لا ليس بل هو جود حقيقة مستقر في
كل واحد من هاتين القديتين في الاصل الثاني من اصول الحكماء
فوجدنا في العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
وهو المستقر في العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
امرنا الى اوله وتبارك من اوله وهو العقل المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
وهو مستقر في العلم الناقص المستقر في الحمار المستقر ولا راد ولا يد
في حال النفوس العقلية ما عرفت في الحركة بالادلة العلم
اذ كل متحرك بالادلة لا بد له من غرض فحركته فغرضها لا يكون الا
من غرض

والآن يتصور حدوث عوارض ثلاث لا بل المتغير لا يحد
عن الذات الثابت بل الذات من الذات والحادث من الحادث
الذي ليس هو والثالث سرور والثالث زمانا ولا تغير في
سدة المنتهي وهو عالم الثبات والبقاء سبحانه من غير ان ياتي
عن غير الثبات فتكونه فتغير لا يكون فرضها من غير ان
وهو ان الله موجود تام بالفعل ما في غير شيء التوحي المانع
في ذلك يشبهه بحركة التي لا يمكن ان يحسن التوحي الى الفعل
الذي هو في التعاقب بعقله الذي هو تام من جميع الوجوه في غير
شيء بالتوحي اصله اذ به كونه وجوده فلهذا يجب عليه كونه
موجوده وسبقه تاسون ومجاهاه فلهذا يجب عليه كونه
وجهه مشرقا كعبه ضائرا وهذا كما ان الذي يشبهه
في كونه واقعه وتجميعه كونه وهذا هو التوحي كونه
والفرق بين ما روي في ذلك لا يجوز سلبه الطاعة
والعقود وسلبه الصوم والتوحي وهذا هو التوحي كونه
عليه السلام في التوحي كونه كونه كونه كونه كونه
برافله كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
لا يسمون في ان يقال كونه كونه كونه كونه كونه

المرحة

السرعة والمجلد والسرعة والمجلد والسرعة والمجلد
أي شيء لخصت جماعات هذه الحركات **فقول** المراد
التي قد تكرر فيها كلمات الخلال لاجل الترتيب في الترتيب
هو في الانواع المعقولة والحركات الخاصة لكل واحد من هذه
بعلته والحركات على اختلافها في الماهية والحركات مختلفة
لان الماهيات المختلفة باختلافات في الماهية والحركات
المعقولة والحركات لا يكون فرضها هو الماهية بالسادات
وجوه **القول** لان هذه الماهيات لا تملكها احد الا ان
تكون لاجلها اعان تصيبها الحركات والموت وانما يحفظ
معها لسلطانها ودورها فانها لا تكون في ذلك الا بغير
من الماهية الحركات في سرقة الحركات المعقولة كيف يحل
لنطق الحقيقة التي تتلشى في جميع وجوهها كونه كونه
الاهام من الحركات الحركات والكلام واستدراكه في التوحي
والا لم يكن كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
هذا هو الحق وليس كونه كونه كونه كونه كونه كونه
ولذلك خطاب لغيره الذي هو في التوحي كونه كونه كونه
كما هو في التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه

كما قاله التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه
وصح في التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه
قاله التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه
ما روي عن النبي كونه كونه كونه كونه كونه كونه
التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
مع التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
في شخص كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
والطاعات كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
التوحي كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
ليجاد الانواع كونه كونه كونه كونه كونه كونه
بالانسان كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
ليجاد الشخص كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
لانهم كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
بالفعل كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
استحقاق كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
الخالق كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه

مجرى هذه الامور قال كالحجور من تارة لعل القل والحوارة
 نظروا الى الصنع والعبث والحوارة والاصابع بالعبث والحوارة
 فعلى هذا تقيم من يد بين بين ذلك لا اله الا هو ولا اله الا هو
 وتارة كالمعلقة حيث غر لواء الصانع عن فعل النكر والغشا
 فمن تلقوا باحجاب الاعتزال فلهذا يلزمهم تعطيل الصانع
 عن الصنع من المصنوع والمنع وهو نظر اليه بالعبث والحوارة
 والعبث والتعجب الى المستلزمة من جبر حولا وصورا والبدلية
 ادخل الى الصانع من فطانتهم **الحج الثاني** ان العلويات
 اشرف من السفليات بالانقياس والاشرف فلا ينفك والاشرف
 ولا يكتفى بالحق لا حق **الحج الثالث** ان العلويات
 والعلوية السابقة لتقدمها واثباتها وشوقها للعلو لا تنفك
 عنها الجبر ذلك من جبر لا ينفك عن جبرها ولا ينفك عن جبرها
 على ان يقول ما يرقى الى نفوسها العاشقة المشوقة من اشجار
 اللذات خضوا كبريل الى الاله والاولاد انار المظلم والظلمة
 غاب الجملطة والحداثة ما يوقها من الانقضاء الى النقص
 فضلك عاد وهما من الامور الخفية ولهذا لا تتركها بالعبث
 عن هذه الحالة يخوف من السجود لليل والهدا للغير و...

قطرات الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادة ربك ويتقربون
 ولا يجحدون ما صنعهم الا بالاستغراق في بحر نور جمال الحق
 استغراق العشق المشتاقين في شامع مشرقهم هيا ايا ابد
 فتوق والسماسة كما قال والمنازعات غرقا والنازع العز في
 نور الجلال الحريق بنار الجلال اعينها من الخلطة من نفسك مع
 البهتة من الامور السنية والذاتية فتجردت عنها هناك
 وتجدت من محاسنك ووليت حجابك لغير وجه قلبك الى
 الاستغراق بنور جبر ربك كيف قتل نور او حو له
 وسر ولا يتاثر من ذلك هيكلك وتبشر بذاك وعلمك
 به من العلاقة لشوقه للذاتية وتجد من ذلك لذة لا
 تبيها لذة الحجة لا يا ثلها حجة انما هو روح من الروح الحية
 بين يدي رحمة وعين من الربيعين الناضرة في ديار رحمة
 قد فقه في نفسك وانعكس الى صورتك فقد انفعلت القوى
 المنقضية كانت هي تقبل منها من الجنة العاليت فاذا كانت
 نفسك المجردة مع عوايقها من تلك الانوار هكذا انك انت
 كرمية عظيمة لعظم رايها وسر تجرد اسم نفسك عن المولد والعلو
 والخيم والخلاب مع عام شواغلها المانعة ولتستأنس فيها

قوله المتفق المرفوع وهو العرش العظيم الذي رفع سقفه لجميع
 الموجودات الجسمانية بحيث ما بقي وراءه في الخسوف ولا
 خلفه في الجحيم بل هو المحرر لجميع المراتب بالعرض والذات وكذلك
 والذرات ذروا وهي اربع مراتب وكذا قوله والمرسلات عفا
 وهي خمس مراتب فكذلك سنة القرآن يبتدئ من المبادئ
 نحو قوله **ق** طلاقا على العقل ثم يفتي بالنفس نحو قوله **ان**
 والعلم فالنون دلالة على النفس كما ان الفاء من العلم الذي
 العقل وقد سمعت من تفسير ابن عباس في قوله عفا عفا
 جبال عطف بالذات الى العقل محيط بعالم الاجسام ثم يفتي
 نحو قوله **المر** كما فسر سلطان المفسرين الف دلالة على الله في
 دلالة على جبريل وميم على مريم ص فكذا قوله عفا عفا
 والامر جبريل سبله النفس وميم مريم سبله الروح البشري فكذا
 اصول المبادئ ثم يرجع بحسب اصول الصفات في قوله **المر**
 زاد ان الذي هي صفة دلالة على صفة الرسالة التي هي الله عز وجل
 سلم اي الله لم وجبريل الذي هو واسطة البعث ان محمد رسول
 ثم يحسن كافي قوله **المر** ومن صفة زايه على رب
 صمد وهي كونه افضل الرسل في العلم والعمل كما عرفت من تفسير **هو**

هو

بجبريل كان عليه عرش الرحمن لغزارة علمه وقدره ودار طه
 او كونه اواصل من الكل واعلى ترقياتهم فادخل من جبريل دلالة
 على الوصول حيث سمع وادى وطهر اقبل من غاية السالكين
 بآياتهم وما زال على التفتيش اشغال المبادئ بالحق سبحانه
 مبادئ العالم لا كبر او مبادئ العلم المصغر الذي هو الانسان كما
 عرفت في تفسيره والحق دليل **المر** العلم **المر** العقل **قوله**
 انفق من اهو في غاية العظمة والاشراق لا يمكن في الحكمة
 اعظم من اشرافه فكان شمس عالم العقل من حيث ان اوار
 شعل من نور وقطرات من بحر مواصل الموجودات الصادقة
 من مصدر الكل ويصير عقل الكل والعصر الا على وفيه
 البحر وهو مصدر كل العقل والنفس والامر واسطة
 لبعض الى العقل كالمصدر وصادره بالاضافة الى الممتنع
 فوقه والنفس والامر صوادير المصادرة والحكماء
 في مصدر القول بلغة العالمين ببوله غير تمام العقل
 اذا كانا كان منه وكان كل هو وهو كل فكان الملائكة هذا
 صلتا وصفا وان كان هذا حقا في واحد من المراتب مع ان
 غير فذلك بحقيقة توعيته ديوميته فلهذا أطلقوا حقا ان **المر**

في الجود الخالق لان كل شيء هالك الا وجهه وقد استدل
 الاعظم صاحب المنطق على وحدانية مصدر الكل بحدامة العلم
 على يمين العقل هو المشار اليه بقوله **او** اطلق الله العقل
 ويقول **اول** خلق الله العلم ويقول **اول** خلق الله نور
او اطلق الله جوهره فخلق الله العين للعين فزالت الخراف
 وضارت سال الحديث سمع قوله **اول** اولى استكله للعقل
 لكن بحسب اعتبار اوصافه من فرض محبة اندراك الاشياء عقل
 ومن حيث انه منقوش بنقش خاتم خالق غير اسم لوح محفوظ
 اي محفوظ من التغيير والتبدل وما افاد بحسب ما يروى
 حيث انه فقا للمعلوم على الارواح الفكرية والعصر قلم
 ومن حيث ان الارواح المحررة على العلم اشعل من نور وقوة
 انما هي الذرات بري من الحق بل هو مخلوق من ضوء الوحي
 العقل ومن قائل ان العقل النفس ومن قائل ان العقل
 الجسم كما نطق بالحديث وفي الصحيح في قوله **او** امرنا
 الاولاد في العقل الاول امر ونور وهو عين الحق في قوله
 السموات عطايت من بين يمينه وفي قوله **المر** من الحق
 اي مستنيرة فاختار بالذات هو اسم الله الاعظم الذي لا ينقص

النفس

كما اجتمعوا وبعثنا من بين ايديهم سدا فلحقناهم فلم يفر
وكن هذا المفاد من جهة استعمال القول لا المصروف
ذات الفاعل فان الشمس مما انشقت على غيب السلك والحق
اثارت عليها واذا انشقت على الورث والحجب اثارت انشا الفضا
فانضت الاشعة من جهة الشمس بحسب العجز على هذا والجوود
حتى انارت عليه فذا ومن ذاك بل سفع السلك اخرجت وطيرة
الورث اودر فكذا الشمس حادة الكبرياء انشقت من بروج
وانشقت اشعة فيها على كياي النواصيت من البحر والبروق
اثارت من بعض لطيف العادة ونسب الشقاق ويورث لفرق
وفطنة والفرق من بلادة ومباقة بلا صفة شخ بياض وغمرة
اسلام وسواك فمارى في خلق الخضر من تفاوت بل سافر الوجود
من بحر الجود فيسفي عابوا واحد كمن لا اناس معاد وكما ان
والفطنة وما نابع من منبع العقيق والفضة فغنى العلم بالعلم
والعلم هو الرقة والبرق وعرفته ان والبرق جنة على يد
وذا الورث حيث يصلى فاذ ان شطوب وامر ان شطوب ان النار
يتبين للفتوش والصافي كما قال الله تعالى لعل الله الخبير
الطيب ويرى كل واحد من السخيفين ما كان كائنا ويظهر ما كان

ويبعث في قبال الارض خير الارض والسموات وبرزق الله الواحد
الغفار فقل العادل هو الذي تثنى به عالم الجود والحيث
الجود والعدل والبرق عليها التجدد كما ينشئ القبح من حسن النما
والمنفعة من لادان **العالم الثاني النفس** فالاول باب الفهم
بحر الجود لهذا العالم هو الذي يسمى نفس الكل والروح الان
وهو الماء الذي كان على عرش الرحمن اذ هو عرش العقل الاول
الذي هو عرش الرحمن وهو الماء المذكور في قوله سبحانه
لما اكل نوح من ماء حلتها من كل وجهه فحرق ذنوبه
والجود العزاة العزاة للبار في عالم الاجسام انما انشأت
الاجسام من الماء في قوله سبحانه من نفس واحد اكل الثوب
من اكل استعدادهما المتبول الكالات عند لا ذلها صفا انما
ومن من عاب كالتما فيض الطعام كان فيض الجود من عطايا
عقل الكل ان لا يوحى فيض وان شق من الطعام وان اشرك في
اللطيفة على الوضع الخاص على وضع العرب فالروح عارضة
النفس التي يبرق وكذا الطعام لا انشقت وان شق في
دار الجود والبرق وهو العقل ان الخلق بيد على الخلق وهو
الكل وكذا المنافع المتبادرة من فيها وهو الماء المذكور في

اذ هو العادل جميع الاجسام الجارية بنسب الجود والحق والحق
البيوتية الحكيم من خاصية هذا العلم ان كان لم يزل هو
وليس في ان ان هو الفاعل لزمان بحركة جند ساير الاجسام
كما عرفت فقلنا شرح كليات العلوم الثلاثة وقالوا في العلم على
هذه العلوم لا نزل في ايديهم على ان يقع النزاع بين كليات
جودتها وكما انهم قد ظلت تلتزم من بحر من الجود والخلق
فالجود ليس الا على ما قاله المفسرون رب العالمين والماضي
بالربوبية الى العلم مع غفلة ما عورفها سوى اللطيفة في
غيرها من الصفات العقلية فيتم انشائها وتعيها لساها من
ملب التبر للبرية **واما شرح مبدأ العناصر** فذكرت
افعال العقل هو او عالم العناصر وهو العقل افعال الخيرة والكل
بها هو المادي الذي جاء من طباق العناصر لا يبرق المستندة
الشكال وقطعها الطبيعية وماها الفيزيائية من بحر القضاء
على ارباب القدر وصيها ما اذا كليات العنصرية وقها
المولود الثلاثة من المعادن والنبات والحيوان والاداء والاداء
والاخر جبال الخفات عينة التي لاتنام نومه كما قال ولقنه في
واضع الفلك باعيننا وجبتا وتلاو وجهه الكريم من اجله

انزل من السما وآوى في نفوس من جاس في انفسه هو العلم في
نفوس الحكما اما الفيزيائية والجود والبرق وكما انها واحدة
نفوس بعض العقول التي انشأتها من الكليات المتبادرة لذل للفرق بين
كل هذه الكليات وهو فيض الامر وجوده تعالى وتقدس والبرق
الذي هو بركة كان على عرش الرحمن من فلك الشاوية قدرا
اي النفوس الجارية فيقبل من ذلك الفيزيائية انما من عند
الكل بحسب استعمالها فاعلم ان الفيزيائية كالماء السائل
الكل جود وسائل في الاموية وقد يغير لبعض النفوس شوكا
وشبهاتهما لسان القرآن زبد رايها مثل زبد البحر الكافي
على وجه الماء وقد يغير لبعضها حجبا ولبعضها خلقه وهو الا
والضافي قال رب العالمين والذلال بالصلين في هذا اوجات
اربع بحسبها الفرح وكذا قها من من رجا الصنع قبل الصانع
صنعتهم من رجا معد ومنهم من رجا بعد ومنهم من لم ير عينه
كل شيء هالكا الا وجهه **العالم الثالث الجسم** فالاول باب
الفهم بحر النور الاعلى هو الفلك الاقصى والبرق الاعلى يسمى
بحر اذ يرتقيين الحدود والسموات الست للبرق المستقيمة
للسنن وهو الورث فمن الكل اذ هي البقرة او يسمى جسم الكل

بغيره كما قال اشرف الارض بنور رجا وهذا العقل هو الذي قاله فيكم
وجده في كل وجه له سبعون العرب حتى تفسد ان الله ملكا لم يسجد له احد من خلقه
الف لسان اي لكل قبضة صور حادثة على المواد والقياس بها لا الحرة اشارة على سبل الحرة
من فضائه ٢٢
عنون الصخر في النار كما قال وان من شيئا الا يصح بحرقه من النار
ان تصف على حقيقة تركيب الحرة يخرج منه حمار القبطه لشيء
تأخر حتى يتلجج على كفتيها اقل من وافي الارض فيكون لهم قلوب
يعقلون بها دليل على ان الله لم يورس الفكر المحجب لزيادة نور
القلوب لاسلوا الحب للورث لظلمة الهيا والافاد لم لا تظن
الحا ايصير شيئا سوى الخجالات والغبارات وحيد فيقال له
فارح الجركتين فيقول اليك للبه خاشا وهو صير **شعر**
نيز فيش زمين كمنصف لو كود نشت كفتن توارن **شعر**
چونست بكذا حديث اساي كورا كدم هم دم است و
ابش خونست ومن حذا الرعي يفيض الصور الفين الزوا
على هذا العالم وابداها وهذا لا اعتبار هو كذا الحضر
بتايل لقه ويطبق في الشرح روح القدس في قوله ويزده روح
لذس والروح الذي في قوله الروح من ربي وفي قوله في
من لم يعل على من شيئا من عباده وفي قوله ارحم الراحمين

فكفنا منك
عظائم

وهو

وهو الروح الذي اضيف في الكتاب الى الجيوش قال ولتحت فبين
روح وهو العقل بالملك ككلمة في قوله من يقوم الروح والملك
صفا ويمكن ان يكون له الروح العقل بل يصح في حرة الانبياء
اذ هو الروح العظيم المنبع لجميع الارواح فلهذا قيلت بها روح العالم
الشدة والقوة والويرة لا ينبت بالانوار والروح الجيوش والطعام وصدق
الزينة والروية بالصادقة وهو الروح لامين المنفعة في قوله
بما الروح الذين المشرق على البلدان الذين الذي هو قوله
وهو الروح المكرم المجد وحضرة الهيم قوله في قوله انما يقول
كمن في قوله عند ذي العرش مكين مطلع غم لامين وفي قوله
على ان في علم العقل مطلقا ومطابقا ابراهم واهل هو جبريل
لسان الشرايعين المنار على قلوب السالكين على قدر استعدادهم
للرسيل بالكتابات الخيرة ولا ينبت بالروح وشرح لنا في الاول
بالطعام والموثمين بصدق القرائة وللعلوم بصدق الرؤيا
وعلى الجبريل فكل ما يجري في علمنا من المذلات والصفات
الافعال من كبر الحق الا ان روحه طمانه باسطة انفسه في الحق
الاول وارواحنا مثل الملائكة ونعديهم روحا في قوله انما
وفرن في هذا الاشكال على بساط الهيولى عز وجل وكنت اعلمنا

٢٢

بغيره وبسطه وحيلته لجمال الجلال ويطهره من قسوة الجاهل
والارض جميعا فحقيقة دبره وتحت تصرفه وتبره لم تلاقه
نحلي فاذ كان الحلال والحق لم اقلوا ولا اكرم الذي
بالقام والروح هو الذي علم القرآن فاطل على الانسان ثم علمه
البيان وانت ايقا ان العلم الحام حول الحق بعزم الصديق لا ينفك
على مراتب ما ذكرنا من الاذن المجردة القلقة القاطنين في حقيق
علم القدس من العقول الفعالة وهي كمال استدلالات الحقائق
المبدية للانفال وهي كماله الواسع والطائفة الارضية هي المنقولة
في اقواء ارباب القلوب بالكرهين مستقاس في الروح كرب
العرش قرب انهم المقربون المشايخون ذلك انهم بالروحانيين
بفتح الروح واما كمالها فاضافة الروح الذي هو في حقيقته
الشخصية وهي كماله المتشعشع وكثيرا كان يقول شاعر العرب العجم
خير القبايل والاهم على الله عليه وآله وسلم اعوزكم على الله انما
كلها يغير من العقول الكامنة والاشياء التي على جميعها **الاشياء**
نحو اول الخلق ومن هذا الوجه يقال لو لم يكن الجبريل هو الروح
والحماران او به حجب ان يكون فوق جلال النفوس والاعمال فان
العلم من واقع مطلقا والنفوس من وسائط يتجه الى الكمال والنقص

من

ومن هذه المراتب الثلاثة قدس نفوس القوا وكنت اظن ان هذه
الاجاب المفسرة والحق المبين والساكنين ما لم تفرق القوا
الحسنة في علم الاجسام وهي الشئ والكره والكوكب فانها هي
خلال هذه الانوار وطولت تلك الصور والاشياء في العقل والحق
مثال النفس الفلكية والكوكب مثال النفوس الثلاثة الارضية المختلفة
بالصور والكره والاشراق والجلال والنور والجلال والاشراق توت قوله
وكذلك نرى ابراهيم يلكوت لفتحات والارض وفوق ان الملائكة
بالسموات والارض كمال العالم السماويات اذ جميع من الاجسام يخرج
عن هذا من تدبر في ان ملكوت عالم الاجسام هو ان حمار هي
العقول والنفوس علت ان من الجليل على ان كان في عالم الارضيات
لنفوس عالم الاجسام كما زعمت الغافلون من الناس ان من كان في عالم
الاجسام وكان حاله من هذا عارفا بربه وهذا من عباد
بصير من حيث لم يفتقروا القوا على ما لم يفتقروا من الجبريل
رجل كوت من القوم الصالحين فان قوله هذا يدل على ان علمه كمال
قبله على العالم عارفا بربه ومقتلا على قلبه وانما الشبهة على عالم
الملكوت فاننا رأينا في الافلاك المختلفة بالقدرة والاشراق والاما
والاثر واليهما والاشياء والاشياء والكبر باختلاف الشئ والقوى

٧٠

الكواكب بالنظر والكبر والظلمة والبراق والبرق والبرق والبرق
 ومن حالته في غير نورها والحق والحق والحق والحق والحق
 الكواكب التي هي في حالها والحق والحق والحق والحق والحق
 اقرب من بيت فلما انكره في غير الحقيقة والحق والحق
 علان بعين البصيرة في المكان والحق والحق والحق والحق
 ما هو على ما في حالها والحق والحق والحق والحق والحق
 واشراقها في فوق الاول فاسرع ايضا الى الاقرب من بيت
 كل هذه المقامات صدر من الاقرب من بيت الى البيت الى البيت
 بان من بيت الى بيت ادفع من رتبة الحقيقة والحق والحق
 بانها كانت في بيتها بانها كانت في بيتها بانها كانت في بيتها
 ومن بيتها كانت في بيتها ومن بيتها كانت في بيتها
 على ذلك في حالها في بيتها بانها كانت في بيتها
 استغنى في يوم سبحة في بيتها في بيتها في بيتها
 في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 الكثرة والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 فمما لا يكون فوق راي غامض في بيتها في بيتها في بيتها
 قبل بعينه كان فوق راي غامض في بيتها في بيتها في بيتها

الشمس

الشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس
 قبل بان بعينه في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 نافع في كونه مفتوح الى دار التماسوت وغلظ الجحيم والحق
 الكواكب والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 قولها على حالها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 اهل القربة والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 انما هو في حالها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 استغنى في يوم سبحة في بيتها في بيتها في بيتها
 التماسوت والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 يدل على ان كان قبل في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 وميض الاثار في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 انما هو في حالها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 على انما هو في حالها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 التماسوت والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 خالف لنفسه وكيف لا يعرف الصانع في بيتها في بيتها
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق

ولا يشاع فان احدا من الجن
 والانس ما اقر بالهية جرم من
 الاجرام ص ص

يتم له ان يكون في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 كما في قول ابن زيد عند سكنه في بيتها في بيتها في بيتها
 نظر من قولها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 وقولها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 العشق في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 فمما لا يكون في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 النفس النطق في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 على اسرارها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 مخلوقة على صورة الجن وهذا في بيتها في بيتها في بيتها
 ولبان الجان والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 فضلت في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 ولكن غدا في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 ادعوا الى الحقيقة في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 القام في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 على كبره في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 فهو من بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها

مقاله

مقاله في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 الروح الخيرة من عالم الملكوت ثم با وسط الدور الذي في بيتها
 النفس الخيرة ثم با وسط الدور الذي في بيتها في بيتها
 وهذا الترتيب التعليمي خلاف الترتيب الكائن في البيت الخبير
 ثم انما هو في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 تبين على ان في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 الصغر الى الكبر ومن الاضعف الى القوي اذ العقول البشرية الضعيفة
 صغائر الجان الخفية في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 جل كبرها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 وانفس وهذا في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 القوي بطلت باصرته وقويت ناصرته في بيتها في بيتها
 عند ضيقه وعشيقته في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 موسى اذ ان بعينه في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 خرج من بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها
 تسميان على ان الصغائر والكشف والستر وعلى ان اهل الجان
 بالروية في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها في بيتها

کتابخانه

بجلی

حق

۵۶

VF

عبدالمجید و غیرہ اولاد و غیرہ

[illegible][illegible]

الفضل

الشعب القوي الضخم
بمجد

ہیں

فقد وجدوا حقا في ما اوجب وجوب وجوده في عين وجوده
اذا سجد جلاله وجب وجوده مع وجبه لاشع لامتناع التثنية
بل هو حكا اشار الى جعل الشئ صفاته لا لغيره لا لغيره
المتنوع شاق لعدم وقوته فلم يكن وجوده ثابتا لما لا يكون
غير متذبذبا فلما التفتلوا في كون من الوجوديات والوجوديات
طالوا طرا وطرا من الوجود والوجودية والما يقرب من قولنا
لما كان له وبين قولنا كان له ان الفرق بينهما هو ان
لان الاول في المكان والثاني في الوجود ان عدوى والفرق
بين عام الشيء وبين الشيء العدوى معلوم كما اشار اليه الشيخ للبرز
المتنوع في الحكم للعقل المتخيل من عبارات الفهمان حيث سبق ترك
السبق في ميدان التباين بطرف البيان عن الاشكال والفرق ان
وجوبه من غير المتناهي من قلبه عند الحاجة الى وجوده
عرفت بالجملة انه لا يخرج من كونه اما المتناهي فاعلم
للاولى حجة شقوة في الزمان ان كان معلوما على خلاف بين
الحكام والخوف المذهبين ان المذهبين هو ان حكما او متغنا
معلوم بالبعد الثاني بالبعد الاول اما الاول فمغنا ان معلوم
فقد لا يخرج من الوجود اي يعلم ان لم يتجسسا ايضا فحقه في

45

في العقل ان دلالة العقول على شرف من دلالة النفس على ضرورة
ان شرف العقل على شرف الدليل والعقل دليل شرف وان
من دليل النفس على علمه لانه ماسع الجرام ولما لا يتقبل من العقل
تجوز العقل ان يكون على قدرها بالكلية وان هو اذ لا يتقبل
تجوز الواحد من مطلقا من النفس على **الطريقة الرابعة** ان
بالجسم على لان الاجسام تماثل في حقيقة الجسم ولما تان في الجوار
والعروض كالمقادير والحيات والصور والظلال والحرارة والبرودة
وعلى هذه الفارقات قريبة كانت لجمعية النجوم ان تكون
هي الجمعية للشمس فيها لان ما بالاشترار ان يكون على ما بالاشترار
يلزم ان يكون انما واجبا بالاشترار وجدا مع ما بالاشترار
ضرورة ان المعاول لليفارقة على شرف مشترك فيكون معلوله
مشتركا فلا تفرق ولا تفرق فلا تفرق فثبت ان على هذه
العوامل النجوم ان يكون هو الجسم ولا شيء من لوازمه في هذا
الذي تان في النفس على شرف من النفس لانه تان في النفس
والعروض من كماله والصفات ففريق ان يكون هو العقل
تعالى والشيء ان يثبت لها بالاشترار انما رتب على العقل
جميع الابد على الترتيب في العقل العقول الترتيب على كماله في هذا

خلقت

خلقت سببي لكن العقل مكنة محتاجة الى موهبة محتاجة الى موهبة
وقال هو المطلوب والحب الحق وقد اذن من دعوات الارباب
منق الجاهل اشارة الى هذا الذي قد رتب اجسام با
هيالها وقادرها على الحب الحق كل من يراه من العقول
الذات في الذات لا تان بعد ذلك العرض الذي هو خلق من الجسم
وجوده الى ان الجسم اذ لم يزل من حيث الوجود فان وجوده
على وجوده من الجسم فاما كونه واجباً فليس له
الى غير ذلك مما يتعلق بذاته صفاته فكلما كان الله عز وجل
الجسم على العالم الثلاثة ذاتا صفة والعرض على الجسم
ان الشرف على الاشرف فاذن دلالة العقول والنفس على
اشرف وان من دلالة الاجسام على دلالة العقل على العلم
على الجوارح قليل الغيرة ولهذا قال العقل اتخذوا فيهم
اجساماً طوا اشارة الى المستلزمين بالاشياء الجديدة التي لا تدرك
الا على وجوده معلومة ضرورة بل واسطة هذا الامر المستلزمين
فالاستلزام اجزاء واسطة عليه يكون اجزاء في الجسم
الدنيا الى منتهى الاشياء الجديدة عن العقل في الجوارح
كما قاله اهلهم من خلقهم من الحيوة الدنيا الابل انما هم من الخلق

٨٥

يدل

فقط اي هذا الاستدلال
متفق عنه لان وجوده

غافلون بالكلية فاعلموا بطول انما في تحصيلها بالقياس والاحتياط
الغنى والشرقة واللبوس والفرقة الحسوس والعقول وقيل عليه السلام
من عرف نفسه فقد عرف ربه وقال من عرف جسمه لا يعلم الله
على حقيقة الرب على وجوده على وجوده فقط على ان النفس
تدلى على الذات والصفات والافعال المجردة على مخلوقة على شرف
وقال ايضا انكم كنتم تسمعونكم بعبادة اشارة الى ما ذكرنا من المعاني
الخصوصية في الجسد المستمرة بينه وبين ربه على الجوارح
المتحدة على صفة على قدره فلهذا رتبته ونقصه **الخامسة**
السادسة ان الله عز وجل على علمه على علمه على علمه على علمه
لشدة دلالة وهو الحكيم على ما كان من الابد على علمه على علمه
خصوصاً من الذي الى قول الله عز وجل على علمه على علمه على علمه
الاعيان والمؤمنين ورافع سما الذين يرفعون رايح القتال ومقتل
انفسهم في المنازعة من خصوصية والتسوية والتمسك بالعلم
باعتبار الطرفة ورفعة ورحمة وشفقة بنا وغبية غيرة وشوق
وخطوة ونهية وغيرة على كماله على كماله على كماله على كماله
من ومن عصافى فالك غيرة على كماله على كماله على كماله على كماله
بطلان الدواعي على كماله على كماله على كماله على كماله

كان

كان على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
ابن الحجة لا يخاف الحق على كماله على كماله على كماله على كماله
الحجرات بتقديره في درجات من رتبته على كماله على كماله على كماله
واحدون ولا تفرق والقياس ان الله تعالى بالنفس من الشرف في
جسم الغيب وقوله عز وجل الكواكب الاجرام الفلكن والخالق
بنفي اهلية الحقيقة على كماله على كماله على كماله على كماله
الاجسام وقوله عز وجل على كماله على كماله على كماله على كماله
في قوله عز وجل على كماله على كماله على كماله على كماله
في معنى الخلق على كماله على كماله على كماله على كماله
البرهان للمؤمنين من صفات تقوية والموعظة الحسن على كماله
للمطابقة وهذا القوم هم على كماله على كماله على كماله على كماله
جانبهم على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
ثم يرفعون رايح القتال ومقتل انفسهم في المنازعة من خصوصية
المؤمنين فالك غيرة على كماله على كماله على كماله على كماله
الله يفعل بالشيء ما كان عليه وبالبرهان وتعرفه
التكبر على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
من حيث انما وجد في كماله على كماله على كماله على كماله

٨٦

ساد

ارضع من بطلان

اولها هو الجبر فانه لا محالة وجب الحصر له الفرق المشهور في الكتب
العلم بالذات والمصادقة وكل واحد منهما ممكن ومحدث فحصلت
الفرق اربعة فثلاثة منها على وجود وجود وليس فقط قطعاً التسلسل
فثالثها على حقيقة الذات وصفاتها الجبرائية والاكراهية فكل
الطريقين اشرف مما ذكره السابقون ونحو الطرقتين السابقين
او كلاهما للقرآن وقد اشكر الطريق التسعة فالات لا للابناء
على الغائبين والجبر على المفعول فثبات من الادوار على العلى
يتبين من الادوات وحكم الجبري نصر لها استقامة الوجه فالات
العبارة **الفصل الثاني في الغائبات** وهي ما سبقت
ما ثبوتية وقدره ان القرآن عن هاتين بقوله قار انهما
مبارك باسم ربك في الجلال والكرام وصفة الجلال هي العز
الغير وصفة الكرام هي الكرم وتقبله فالاول سلب النفاض
الثاني ايجاب الكمال وهما التسعة نعم الجبر وكل واحد منهما
لكن يجب ان يعلم ان الكمال ثبت في ذات النفاض نفى
فان كل حال يتوهم فيه وان كان هو العقل الذي هو في غيره
ياك انما فكره غايات كمتند **ياك** تذكره غايات كمتند
بل يوقن عن الجبر فكل واحد منهما بل يوقن عن الجبر فكل واحد منهما

ابلدوام المعلقة الكافية وله كانت كافية في انتقاله عز وجل
 ان لا يبدأ على الجالس شيئا غير الفقرة بالكل والفعل فمفعله
 فعله قوته وكيف لا يوجد الواجب اذ من القوت والانتقال
 القوت صادقة على العنق الانتقال بل عن الفعل لا بل على هذا
 قيل ان الله لا يورثه ظاهره على ان لا يتوخله اي كما لا يورث
 اسراره في قوله بالالفعل الذي هو ظاهر القوت التي هي طينته
 وهو جاء في الكتاب العزيز هو الظاهر والباطن معناه الظهور والباطن
 ولم يلاحظوا انهم قد فرغوا من الباطن لانه نور الانوار ويمكن له جميع
 لفظ الله الخافوا الى جميع افعال الظهور والباطن في شيء بالالفعل
 كما اشار اليه في قوله لا اله الا الله في قوله فرغ الله من الخلق
 وفي قوله فرغ ربكم من العباد مع ذلك فهو في شأن اى فرغ
 ايضا عن هذا الشأن الذي يكفره عن في شأن وان كانت
 الواجب غير كافية في شوقه ولا في كسبه فامتنع ان يفرغها
 ولا يشترط ان لا يخرج من القوت على الذي يمكن في قلب الواجب
 مكنه على هذا الاستدلال في غير هذا التدبير ولا من قبل الملائكة
 حتى يكون تلك الذات ناقصة وهذا كمالها كماله العلم على
 الانسان بل صفاته تعالى عن ذاته لا يغيرها كما اشار اليه في

اسماء

والمتبع

A 9

11

عقل و ع

بیل صی

كما في خلافه فكيف خالف شرف المذكور انما اسلك من طريق
بين مذهبي المتقين في احوالهم وقرنوا قول وجود الوحي غير
قادر على ان يرد وجود المحركات على جميع فروع الوجودات
نفسها لا على اعتبارها من نفسها بل بالاعتقاد وان كان وجودها
الاولى صلايا وقرنوا حاجتها وان كان منفسك هكذا كما
ظنك بالادراج العالي للبالغة في الصفا والبرهان لانها
واما وجودها بما كانت قراير على ما قيل في الوجود غير
بتلك من عادة موصوفها بل في وجودها من غير اعتبار
هو الذي استقر عليه في حق من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
مذهب شيعي المحبين في الحق والحق مذهب فروع اوله وجود
فثبت انه وجود محض هو منبع وجود الوجود الممكن وغيره
قوله على ان ليس كنهه شي اذ هذه الخاصية ليس الا في
الوجود المتي لجبا فلا شركة له في احد وفيها **الفصل الثالث**
لوجوده على هذا الوجه شرعا ان يكون في الوجود ليجازي
يكون تدفلا لوجوده انما اذا وانتم تعلمون انه ليس كذلك
لوجوده لا يبين الا شرا في في ولفرقا في شرا في الوجود
لما اشتركا في شي لا على تقدير عدمه الا ان ترا في حق الوجود في حق

التقدم

التقدم وهو على تقدير الوجود في حاله في حق الوجود وهو
الخاصية وفيه الفرض المقصود من التوحيد وانما في حق
واشتركا في اخره في الكسب في ذات كل واحد من الواجبين وكل
يمكن فثبت ان على تقدير فرض الواجبين يلزم في الواجبين
قال هو تعالى ومن يدع عنه الله لعلنا نبرهان له به ان
على ما عليه وانما في البرهان لا الدليل الذي اعلم من ذلك ان
لنحوه ان انما في الشك في البرهان في البرهان في البرهان
ان النفس ما كانت مستتبنة بالبرهان في البرهان في البرهان
عندك فثبت على ما حصل في البرهان في البرهان في البرهان
مشاهدة وهي المشاهدة في البرهان في البرهان في البرهان
انهم انما في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
انما عند وجودها كمالا من غير اعتبار في البرهان في البرهان
انما في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
بل لا يثبت ان هذه المشاهدة في البرهان في البرهان في البرهان
في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
اي برهان او شبهة يجب صفها بالنفس وكذلك في البرهان في البرهان

يسمي مؤنثا والبرهان في البرهان في البرهان في البرهان
انما في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
هو حلال في النفس ما على ما قال في البرهان في البرهان في البرهان
اي برهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
ايها الحافظ عليها في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
لحافظين كما كان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
للقوة والمنطق في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
لا يغادر في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
ما على ما حذر في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
سواء ايضا في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
لذا في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
والقوة في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
العظم والاشرف لا يكون في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
هو صفا في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
هذا الذي لا يكون في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
والقوة في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
والقوة في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان

لذلك

والله اعلم ولا اومية بالبرهان في البرهان في البرهان في البرهان
لما في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
وجوده والكل في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
الا انه في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
نفسه في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
مفهوم في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
ما في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
يكون في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
الممكن في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
اما في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
بل في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
الفاعل في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
عن كونها في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
لغيره في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
ان يكون في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
اذ الله سبحانه في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان
ان يكون له في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان في البرهان

25

نصف

بناظر الوجودات الصغرى والحقى والقرى مع ما ذكره الفيلسوف والغنى للمعنى والحق
استلذه فاعلم ان الغنى مقلد في ريقه وانما لم يزل كما في ريقه
ابانه وهو ان العلم عبارة عن عدم غيبه الشيء عن المعنى والحق
والغير ذلك عبارة لعلم عدمه عليه فتقول كيف يكون النقصات
عديمين اذ كيف يكون الوجودين ان الغيبه لا تفيض الخوض
وهو وجودى الوجود والخوض عبارة عن معبر طرد عدم
الغيبه عدم العلم فيكون وجودا مع العلم ان شاعرا للمعنى على ذى
الحق في كثير من المواضع نحو قوله فنفق من علمه جمل ما كانا
صريح بان علمه تعالى هو عدم غيبه الاشياء عنه ومثله قوله
يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء وكيف ينبغي الاشياء
عنه وهو مع الاشياء اذهو معلم اياكم لستم لدا كثير اليفار في قوله
اللاتيات لان الواحد لا يفرده ومثله قوله انتم لا تعلمون عاشر
في الارض ولا في السماء فثبت ان حده العلم مطابق لما قيل على
لسان صاحب الشرح في لفظة علم اعلم ان العلم كمال الوجود ولا ان
الوجود اشرف من العلم والوجود الحق العالم الشرح
الحق الجاهل فالوجود والحياة والحلم والنور والحارة والحركة
حيث غير الوجودى وهذا ايضا من سبع اشرف الوجودى فانظر

اشرف من الموجود اللاحق
والموجود الحى العالم
ص

5

بغير طريق الجود والعدم في التفرع والحقته هل من شرف لحدود
 حصة الغنى مناسبة ما لم لا بل الشرف ناقص مطلق والجود
 مطلقا لان العلم من باب الكمال اللطيف وجب ان لا يكون في
 الكمال والتميز الجبار العالم فلو لم يكن له انه قد بان في مباحث
 النفس التي هي مخلوقة على صور الحق ذاتا وصفة ومخلوقة في قوة
 الى بارها لان معرفتها سلم المعرفة بارها ذاتا وصفة وفعل
 من المعروف عين نفسه لا يتغير العين ربه ومن لا يدري علم
 نفسه كيف يعلم غيره **فذكر** علمه خذون يا شفي
 عارفكم كارجون يا شفي **اي** شرف ان شافتم خذون يا شفي
 كمن شافكم كرجون يا شفي **فذكر** رتب من عند الجبارين و
 مصابيح ظلم الفقراء والمساكين فكل امرئ من صفاته وهو ب
 لو غير فيضه وامتناعه فان من جاور الحق في الاستغناء
 به على الحق فليكن ان تعرفه فقال من جاور الحق وهو ب
 في انفسكم افلا تبصرون وكل ما لم يبق في العالم استوار
 لولم يبق من الكمال اللطيف شيء فلا يتركك الا في الدنيا والحق
 من هذه الواجبة الصالحة للقيمة التي هي من الجود
 اقول جود ومن هذا القول ان من الشافي فلا تقبل نفسك من

اليه

اليه وقت الجود على القديم فمن علمها اعلم ان معرفتها
 من وجه واحد من وجهه كمال هو الظاهر بانفاله والباطن
 وان القول ظاهرا عن العقل بل عن العلم لا يحيط اليه لان
 عن العقل والملاحظة للمادة المظلمة فكما كانت الذات اكثر
 ماوية كانت اشدة ظلمة فكانت اجود عن النقص والملاحظة
 يكمل ان اجود عن المادة واشدة تجرد عنها وعن غايتها كانت
 اشدة شعورا واصفى لحالة وظهور الذات وهو على ما شرح في
 مباحث النفس وصفات فوق وقت حلية وقت على صفاته
 جعلها هو مبدول لك كما صرح النبي الا على حق عليه ولكم
 وعليه وجبت الامم السابعة والفرق للموافقة والمخالفة حيث
 قيل كان مكتوبا على بعض الحياكل المشيدة في قديم الدهر ما
 نزل كتاب من السماء الا وفيه يا انسان اخرج نفسك تعرف
 ريك فانك لا تعلم عن العقل والملاحظة للمادة و
 ظلمتها والموجب للحالة والنقل الفجر وعندها لا ريب فان
 ذات الواجب اشدة تجردا وابعاد اجود عن المادة وعلايقها من كل
 من ملاحظ الجود وقطع الشئ في اذن اشدة الحلة واسدة
 علمها كمال مساو بل هو بعض العلم وبعض الجود وبعض الحق و

ذلك الحلة والكشف المتناهي لا يعرفه عينا وان كانا معا بها ولا
 يحيطون بشيء من عمله الا بما شاء اشارة الى هذا المعنى لا انه لا
 ما لا يتيسر من العلم لا قليلا ولا كثيرا المتناهي كيف يحيط بالكثير
 الغير المتناهي فليعلم من كل الكلي والمركب والمتغير وكيف
 لا وقد صدرت عنه ذرات الجود ساكنة ومتحركة والصدور
 كيف لا يعرف على الوجه الصادر منه كل وجوه ثابتا وطائفا مستغبرا
 تحركا فعلمه سبب تغير الغير لان تغير المتغير سبب تغير غيره
 زعم العميان هو المعير لا المتغير والمعتبر للمركب التي ملاحظة
 دل على تغيرها من علمه متغير علمه من تغيرها لا لظنك ذلك لا
 عن هذه الحقيقة جاهل بها الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
 اشان الى ان الخالق المتعني كيف يكون جاهلا به بل هو الخالق
 العالم المظهر الخبير بالانفاذ وقائق الخشيا من غاية لطيفة
 والظاهرة الواقف على بواطن الحقائق او هو ركنه واخره فثبت
 انه على قدر الحقائق على علمه الا يعرف من علمه متناهي في الار
 طاف والتماء **الصفة الثمانية** المقدرة وهي لفظة مطلقة على
 ناشية من لغات المراتج صالحة للتعبير والدفع والبيان فعلا
 ولغها الا وهي جهل الغنى في حق خالق المراتج المولد لها حال

وعلى

على صفة صالحة للجهل على طريق الاختيار اي متى شاء بالفعل
 فعل او متى شاء ان يترك ترك ويظهر موهبة ان الله بالفعل
 لا بالخلق على الفعل مسبقة بالارادة المسبقة بالعلم وهي بهذا
 المعنى يجب ان لا يلحق بالواجب المطلق اذ هي من الكمال لا من هذه الارادة
 ثبت ان الجود بكل فعل لا بد من غير غيره وقد صدرت على
 وفق جودا وغير مسكورة ولا متجهورة ولا مخلوبة ولا مظهر
 ضان ان يتفكر على كل شيء قدير ويجعل شيء يصير **الصفة الثامنة**
 الارادة وهي لفظة مطلق على الليل والالفة للموجب لرجحان الفعل
 للصحة حقيقة ان عاين صاحب الليل على الشئ من التبع
 المراتج والاشارة في استلزام هذه الحلة في حق خلقها في الاشياء
 والاشارة والاشارة والفرق بين المشقة والارادة ان المراد من المشقة
 والمشي لا يكون فقط وهذا كما ان المراد من المشقة لا يكون مع اذنه
 الارادة المتعمد والحل ولما المعنى الواجب هو ان الارادة لا تخرج الى
 التصديق المتناهي كذا على هي صفة براسطة ان تصد عنه
 الافعال كما استقام على جيل الاختيار ايضا بالصدر عنه مع زيادة
 فيه وهو ان يتخصص بعين الجود بالثابتية ويعينه بالاشارة
 وقد صدرت الفاعل عنه على هذا القطع ان انه تعالى فاعل الحيات

ثبوت في حق الواجب

ص

الفصل الرابع في حقيقة تاليف الخلق في الحيوان
 حقه تعالى عبارة عن صفة لأجلها يجمع على الذات كقولنا
 ذكوة بالاختيار وهي مجموع ما كنزنا له العلم والقدرة والارادة
 المفهوم لا يبدل ويعلم من هذا الحيوان غير الحق لا الحيوان
 في الحيوان فتعريفها الموت والموت الحق لا يبدل ولا يتركيبها
 الجمل العاري عن الصفات فافهم الفرق بين تعريفها انتم الفرق
 بينهما شأن ما بين حيوة أيلة الموت وبين حيوة طيبة
 باقية داية فافهم وهو المذكور في القرآن في كثر المواضع عند
 العلماء والمتهال حقوقه ولا يتولى الحيوان الاموات ويخو
 قوله ليس من كان حيا ويخو قوله فليخيت حيوة طيبة فافهم
 صفة الخلق الحقيقية البديئة لربى البدوازل الذي لا
 ينال بليال فما يفعل ولا يفعل فثبت انه الحق لا اله الا هو
الفصل الخامس في الحكمة وقد وصف هو تعالى نفسه بحكاف
 مواضع شتى من كتاب الحكيم كقولهم هي نظرة تعلق على معنى وجود
 فيها حكمة العلم والعمل على ما عرفت في صدر الكتاب وفي بعض
 لم يخلق نفسه وكتابه ورسوله حكما فالانعم لا يلف في فعل الخلق
 الذي هو سبب صدور افعاله نظر اشياء وان لم تملأ سائبا وايضا

الضلع من جهة انه يفتح صانعا نظرا الى الصانع بعينه سيما الصانع
كل كل منه وكل جزؤه عنه ولوالديه وببره نظرا الى ربه عز وجل
لجميع بني مير وفي سبيل وفي سبيل فتنقل لتقول تعالى
الحبيب على التمس النظر الى ذلك كيف مد الفل وما قال النظر الى الفعل
ذلك الذي هو الفعل لان النظر الى الفعل بعينه نظر الى فاعله
من حيث هو متخوِّع فلما النظر الى لسان هذا السبع فهو سبيل
البعد عنه والحجاب مكن من نظر عطش الى الامع اشرب وعدم هذا
النظر لجمع من فان العلى اقرب الطرق التسلمة من تبصير قوله
الذي منح الشرك والله اعلم ان يشرك به
محرك الكل انت القصد والخضوع غاية لما ان قسمها نحو
لوا في خلقه عقدا وغرد ليرة سوى جلاله فاعلم ان
فالمعان ان تعبد الله كما تتركه ان كان من تراها من ان
جزء الانسان شاركه في كل جزاء الانسان الى الانسان فاعلم
اليومين العجز والعبودية فهو ينظر الى بين الحق والظلمة
فيعتقظون محبوبا كما الحبيب في نظري سبيل وفيه كان
الله كان الله له وان كنت من الذين دهمهم كذبوا انهم اهل
سوائه فانسهم انفسهم ففقدت من الى اسرع في التفتيح

د. م. م.

تفخظاً بما ينتهز بحجابه ونصرت بما انتزفت من سواكيه والنظر الى
هيئة العالمين وشكل الاقربين علم النفس وعالم الاخلاق فانه
الملك اشرفها ولا يلزم احبته ككلها في ذاتها بل هو في صفها
فانك لا تحب عبيدك من محبة ملكها اما نفسك المناطقة في رتبة
الافرنج من محبة عالم الادراج والتدبير في الحكمة في خلقها
تخترق من عبيد عالم الاشباح على الخرافة تعالى عن الوجود
الذات بقوله من يما ياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم
الحق ويقرروا وفي انفسكم فادبصرون واحسن الروق الى الله
المشهود والحكم للكونية الخروقة في عالم الملك والملكوت وبع
الاهوت بالناسوت والكرام من ذمهم فانه بقوله وكان من
ابن في السموات والارض يرون عبيدا وهم عندهم حرة هم
الغفلة الكفرة المحمية البقية حقاً وان كانوا مقرين بالبيان
ظاهر فاما من لا يتبين وهو راس الجور والفساد فحق عيب الله
هذان الابدان وما بين كثرهم بالله انهم مشركون كمن في
الؤمن مشركاً الى المؤمنين فالظاهر مشرك في الباطن كما قال
من الناس من يتقوا رباً الله واليوم الآخر ولا يعلمونهم عموماً
لا يحدت امة الفكر فيما عدا عبث الله رباً الا النظر الى

طمع ان كان احطت بمجاهدته واعلمت من صفاته انه لا يعرف كل
 صفاته فضل الامم الطمع في معرفته ذاته فان ضاعف فاستد فارد من
 وهم جسد بل جسدك عليه غيظان مارد وحيطات تقرب في
 حديد بارد فالت انسان العيوق فيه من الناس من حيث
 هو غير العن حيث استعاض له في الانسانية الشترت بينهما
 القدر الشترت له الخوص الذي ليس لها الا هو من حيث الجمال
 يعرف من المثال له عنده الالهى ابعده كما قال من عرف
 في هذا الصباح من هذا العلم انه العلم بالشيء ليس الا حصوله في
 العلم من المثال ان يكون الواجب مثل نور مثل العجب والى
 في العجب واجبت امثال المثال اقوى رتبة العبد كالوجه فلا
 مفهوم عام ينخلق عليه وعلى غيره بالتركيب فكذا العبد كيف
 يوفقنا على معرفة كنهه كما نجل عن ان يحاط به وحلى بان
 هذا هو معرفته غايته العجز عن المعرفة فان العجز من ذلك الاد
 ادراك طالع اذ الالهي الصديق الكبر الذي هو تليق غاروق بن
 سم الكبر وشهد اليان لكن الوقوف على الباب ثم ان وعجز
 وعجز الجوع الى القوم فلا يتحيطون بعلمه وما ويرى الله من قدر
 ان الله لم يقدر عزراى هو فاقوى من ان تعرفه فكيف معرفة كيف

اصول جميع الشبه للرافعة فيما بين الحقيقة من ارباب الشرايع والرافعة
 واهل العقل والحقيقة جميع المذاهب منها فاشية وصادقة
 على الحقيقة الا انهم من الذين هم على خطر عظيم كما ان اثارهم
 التي هي على اتم عدل والبر في حديث طويل الناس كلهم حكماء
 الا انهم من المذاهب الذين هم يقولون انهم لا يرون
 صلاحة فيهم من ينابيع من قبل على كمال الامانة في المصطفى
 المتجسمة المذكورة في قولهم من خلق امة بعدد رتبة
 يولدون واليهما عاين عندهم لخلقها وذلك حقة وعفا
 اكل شيء يرجع الى اصله وتصل بحسب عذره فصل فصل فصل
 الجواب عن على الترتيب وهذا انما هو نصب الاستدلال في
 الاستكناات والاستدلال مستقيما لا مغيرا كما ان اعيانهم في
 الجلال والاهل الكمال فنقول والحق القوي في كونه تصدق
 عن الضائع لا يمكن اليمين جميع المذاهب فيه وقد مضى في
 العقول ودارت راس الغروب على مذهب ثلثة واربعة رتب
 حاصرة للنفي والاثبات لغرض واحد منها الا ان الضائع وصافي
 وجما في خلاصتها انما يكون كل واحد منها اقربا او بعدنا او
 قديم والعلماني بعدنا او بالعكس او موقوف فانه انما في حاشا

الحكمة

غير

غير حكم مقدم او حروف هذه اقسام محصورة بحملها على المبدأ
 للسكون منها التي هي على حروفها فذلك **المذهب الاول** في
 من نظر الى كمال الحقيقة والوجبة وتعلم القدرة والوجبة وفور
 فيض وجوده فيصدق بدوام الضائع مع الضائع وهو الاستدلال
 بقوة العلة القائمة على العلول والوجبة العينية محملا كذا يكون
 من جهة الاول علة باطالة فيعطل الضائع الكمال الذات التي
 لا يكون لها ثامن الكمال والضعف عن ان يخلق في رتبة غير رتبة
 وتعالى الله عن الخضوع والقصور وهذا هو القول المشهور بقدم
 رتبة وجما في ذلك فلو ما فصلنا من افاضة لا يرد
 بل رتبة خاصة والجما في خاصته وهو مذهب كثير من الفلاسفة
 سيما المتأخرين من المشايخ خصوصا بطلان حيث حرك القول
 بالقدم بحال العلم الاول بدعته وكل بدعته ضلالة **المذهب الثاني**
 ان من نظر الى كمال القوة المكنية وقصور الضائع عن اهل العظمة
 مع الضائع فيصدق بخلاف الضائع عن الضائع بل ان من
 دولها احكاما والحق في الوجود والعدم والحديث والقول في
 الله عن المساواة في امكانه لغير الوجود والعدم وهو الاستدلال
 على ان الله على حال المؤثر وعلى هذا الحال فيعطل الضائع عن الضائع

فلهذا المقدمات الضرورية صدق فيهم في السبيل **المذهب**
الثالث ان من نظر الى كل طرف الضائع والضائع كالانفصال
 فيقولوا وانفع الفين عارض عن اولياد يوسف عليه السلام
 في الكل وفي البعض ولا يسلك سلكا ولا يجوز محرابا
 هذا مذهب جالينوس ومن قاموا عن على عقيدته بل يوجب
 اختيار طريق السلامة وتكلم في الملائكة اوصى اخلايق
 المروية عن سيدنا سيدي الاولين والآخرين سابقا للقاء الله
 عليه السلام عليهم دين الجاهليين حيث تجر حيارا وتجربا بارا بحث
 تجا انهم ومكانا لعنديين والمثل المتأخر في اقرب الى السلامة
 من يصير حوالا في عن سلوك الصالحين واخذ عفا عنده
 على المراجين وعلى الجليد ورفض كل العلمين كمال التاكيد
 العلة ونقص العجز الضعيف للعلول والفلسفي ثبت في حال الاستدلال
 حال السبب فيض فيه وهو المشبهة العقليين من هذا المذهب
 كانوا يتركون عن مكانا والجنة فيل الواحدة العرفية في الخدمة
 فيكون كمالا اليحكم المتلف وقدوة الخلف الجيد في رتبة
 ولا يترك في حال السبب في حال السبب فيعطل اخرهم الحالة
 من هذا السبب حيث عطا الله تعالى عن وجود مدرك لغيرها

عنه

الاول لها هو غير معقولة محققة وهذا هو القول المشهور بحديث
 العلم جملي ودعوى انه الاستدلال على الاشياء على علم كمالها
 مذهب جميع اصحاب الشرايع والمثل وبعض اهل الاعمال والنحل
القول الثاني ان من نظر الى كمال استعداد العلم والخلق في كمالها
 لسلطة الاول ورواية المقتربين الى الصانع لغير الملائكة اذ
 المشاهدة ولو على الجوارح على القوم وجماعة الثالوث في
 المبدء من مخالفة لغير الملائكة وقرب المصاحفة المعتبرين
 وهذا القول منقول عن الاقاربين حيث صرحوا بقدم العقول و
 حدوث الفلاك وان ذكر في رتب المتأخرين كان يضر هذا المذهب
 وهذا المذهب وان كان باطلا لا انما بعد من باطلان من
 الاول حيث اشبهوا قديمين واقرب الى القول بعقد منه **المذهب**
الرابع ان من نظر الى كمال السبب ونقص الوجود فيصدق
 المذهب الثالث وهذا القول ودور الجوارح ان يحكم بخلافه
 عن عاقل ان الحكم انما الحكمة والكرم العام المتكبر في فعل
 النفس الاظم فيكون الشرف كشرة الاول وحقه الثاني في كل
 يتوقف عليه الواحد يتوقف عليه الكثير وجودا وعللا وعللا
 على اكثر لافوات الله وجودا واكثر في عدمه فقولهم ليس لان

الامام مع ان الاخر يتوقف
 على اكثر مما يتوقف عليه الاول
 ٥

فذلك

وهو غير منقوص فلهذا يخص المذهب مع اشارات خفية
الحاخذها وان اقول قول الحق لك المذهب اربعة **الاول**
سلك في العقل بلا انضمام جمل الشرح ولا اخذ بقدر حدود الشرح
وقال باجبال كدود ان يتردى ويقع في صفافه الخيرة والري
كما قال على انكم تشتت انعم بالعلم ان اجاب والارض عن هذا
قالوا للمعبر علم بلا عار ولا لئلا يخذلوا في طريقه فوقفوا
ان عار تدون وسيلة للبعث يكون عقله سلك اليه هاديا
قالوا على انكم وكذا ان احبنا اليك روحا من علمه ولو علمون
لحده البشر وكان هاديا له الى الحق بل عقله الكامل كان كافيا
في الهدى من غفائيل في الدنيا من طين في عصوره الملائكة
والنبي فلا يحتاج في القول الى ما لا يوجب ولا ينجي في
الاجابة لا يظلم ويشير بل توفيقه وقدرته وعقله لا يورث
وفي الاول ايضا من هذه الانبياء ما ذكرنا من المعنى لان روح البشر
مضى يستحق من الاحتياج من الملائكة مع شوق انوارها وكثرة انوارها
بالنسبة الى نوع البشر فان يتفق شخص عن سلك مع سائر العقول
الشرف والكمال ومع تفاوت قليل من التفاوت بين البشر للملك
اول هذا القول لا خلاف حيث انكرت البراهمة التي انزلت الى الارض

حفره

المتن

المستقلين بالعقول اشارات من القرآن لم يذكرها حتى وليهم
نار الى بعض النور ليتخى ويشغل نور هاديا يوصل من خارج
لكنه يتردى ذهنه وكذا عقله كالغيتار المدهنة والبريق مثلا
نار ابرقته ومن معانها قال التصابية الصديق هو العقل
عن هذا القول في انوار النور برهم على انكم وجدوا بالباطل اليد
بالحق **الثاني** سلك في الشرح بلا استعمال البعق العقل
الوحي اذ هي اذوم والحي في في معرفة الحول والكمالات لا في
الزروع والمخزوبات فان معرفة هذه يجب ان تكون متلفاة من
الشرح مقبلة من رجاحة البنية فلما في ظلمات خيا في الحقولا
لا بد من تقدم مصباح العقل هاديا الى التراب في البراهمة والتمت
والافهام من حيث لا يدري ويحيى في بهار الصلابة
وهذا امر ربنا صلى الله عليه وسلم بان تارة العلم من
من يهتدي في قوله وقارب رضى علما وقال يكون من اذافينا
فلا يورث في صباح ذلك اليوم تنقذ كيف في البركة من صباح
يوم القيامة ولعلم وقول نعمت البركة وقمع اليوم تقوم والقد ان
الحوان فهو باق منه وبقية قدر العلم وجلال اعظم من ان يحيط
واشهر من ان يذكر ولولم يكن الا ذكر بقية العلم الى ان يقره والذين

العلم وصاحب الحق وناهيك شرفا وصفة قوله هل يتروى الذين
يعلمون والذين الجهلون هذا السلك في معنى الاكوار والنور
قبل علم ولا علم وبالله **الثالث** سلك في العقل بلا انضمام
عاجل من الملكين لا لا بد لهذا خلا من سلك احد هو حرق
شيطان الكرم فلا يسم سلك طريقه ويتخذ عابره رفيقه هو
المشا الذي يقول تعالى ولا تدعوا حظا من الشيطان ولا تدعوا الى
فوقكم كم عن سبيله **الرابع** سلك طريق الحيات في العقل
الشرح الحار في الصل والفرع والاشارة في القول هذا الصراط
وان هذا الصراط مستقيما خاضعا وطرقه هي الفايرون والناوي
ولناصح الدين اجون وعظمهم عوت اشارات القرآن حيث قال
الذين يكرهون عيشا ولا يكرهون فراق الاية ولو لا فضل الله عليكم
وجنته والفضل هو العقل والوجه هو الشرح اقر او ما ارسلنا الا
جمعة للمعالمين كيف صرح بان ارسال الرسول الذي هو الشرح
منه وعنايتهم فيهم من مقامات الكفر الى نور الايمان ما ركن
منكم من احدا ابدا لان الله لا يكره الخفية ان يحصل اليكم انما اذا
عرفت هذا القول الاقرب الى الحق من مناهي المقدم والحديث
الحق والصدق انهم سلكوا كل الشرح من شرح الشرح التلقية

محم

على المداخل وعلى الصنع على الاقتناع فان لم نر هذا على وجه الجلال
ولا يتفق وصفا كما اني تخلف البعض فكذلك تخلف الكل
منقول من الحكيم والجليل عند ثبات ان الوجود لا يصد عنه
والله ليس في طابع اكثر من ان يصد عنه معا وما قاله اليونانيون
الواجب ان يصد له ولو اكثر من دفعه واحدة يحق في الاشجار
بصور قدرته بل الحال في طابع الكثرة ونحوه في الكثرة
من صدوره عنه وما لا يوجد بعد حلالا في غير صدوره
تعالى عن الجدل والقصور ويجعلنا يعجز عن الاصول التي تتجرب
الاضحى والافان **فان قالوا** كل ذات سوا كانت ذات
او كانت لا بطاس وان لم يجمعها كذا وكذا في المعنوية ولا ذكر
وهذا مقدمة لا بد من قبيلها انما هي في العقل بصدقها
الذات الواجبة لها الشقة والاولى والاولى انما هي في
شروطه فيكون له في نفسه وتلك الاصول لا تستحق
عقولا كما انما تكون صفات والاشياء في حجبها
كيف يفارق سبعة في كل واحد من الشمس المحسوسة في
المثل الذي لا يفرق بين الاشياء في قولها وان شقة
مثل العقل في العقل فذلك في الاشياء في شقة شقة

بالجملية

الاضحى

لغيره وانما يعرفه بالذات في الجملية في العقل فذلك في العقل
والاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
انما هي في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
هو طابعها في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
لها الذات في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
كيف يصح في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
حيث جعلوا العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الاجل ولما كان العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
عبر طابع في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
لاننا في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الذات في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
لقد كان العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
حيث جعلوا العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
حيث جعلوا العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
يتفكر من العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الذي هو العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل

على قولهم في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
حيث قالوا في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
قالوا في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
يقولون في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
هو العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
كيف فعل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
تنقيب في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
فعل العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
انما هو العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
وجود العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
بل لا يسطر عن العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
فانما هو العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الوجود في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
للعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل

والعقل

والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
على العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
اضداد العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
انما هو العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
للعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
عقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
حتى في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
بعض العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
او العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
انما هو العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
الاشياء في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
والعقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل

شأننا عدم التباس وجود البناء وان عدم وجودها مع وجود
محسوس ولما جعل الالبناء ليس لعل لا يصلح لوجود البناء البنية
للبنات بواسطه حركته بل قامت حوله عوضا وهذه البنية
ليست محلولة في شيء للاحقيقة لصلها ليجاز الالحق فيكون
المجازات ولم يشعروا ايضا انهم قد عموا الجب بحال الالبناء في الال
العمل القدر بل لم يرض عن محال محال والالزم كل محال
بشيء ممكن فاضل عن وجوده وتقبله وكونه وشأنه وهذا
بنيته قتل وهو شعور رهاها ميت عمر لخالها ميتا
المنبي عليه شعور فلان يدعي في العلم فلسفة حفظت شيئا
غابت عنك انما فقت ان طريق الوجود لو كانت عقلية
متعققة واحدة من واحد منها لم يعد بعضها البعض كذا
ان بطلانها وضد عقلية ومشاهدة تحت تداعيل وفي
اثبات كثر لعل في الالحق فليس الا ان هذا العقل الاول وكثرة
بعضه ليس عند الواجب والحب وبعضه ليس خلقا ولا قد يكون
محسوسا والكان لمن ذاته لا يجوز جعله في المحسوس ليجعل
يقول الالكان سبب كون المحسوس لعل في المحسوس فكل
يكون محال هو ان سابق على كون محال فغيره ان العلة سابقة على

المعقول ولا ذلك الذي لو كان بما فيه كان عاصيا لما رآه ذلك
تحت ذال القالب المحكم غير محكم هذا بهي الخلف فثبت ان لا كان
لهم من ذلك ان الحبيب على الحبيب من ذلك فاذ اجاز الله في ذلك
جائز في العرفان اكثر من كبرية تركها عقليا من لمورثا نشأ
في الضرر الظاهر والظلم فوجد من الخلق بول في وجهه كقوله في
امكانه على انه من مع الحرام فذا العقل ان هو الجوع الذي قيل
فيه او كما اخبرته من قطف الياض الحبيبة فذلت لغيره
فصار شمساً في ذلك او طافوا في ذلك فضع ذلك في القلوب
من هذا الخلق والاديين من ذلك الرب بل هذا ظاهر
من الكتاب المذكور الذي اتيه الا الحقيق من مع علق
المبرورين عن كبريات المذهب وهو اولم ايم الذين كفروا
ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وهما اتقان
التي المصداق الحق في التفسيره حاروا وعقله وفسا وعا
وعصا وفلكا ومكوا وجعلنا من الماء الذي حصل من قفوانه
عند قبح نظر عينة الجال اليه المستفيضة لكل شيء ^{كلها} فذا
فحب هذا المحامات بحسب ان يكون لها نظرا في لغة فافتق
والله وروا الشرف في لغة اذا علم الذي عيشا من اعظم

أن يكون مثله أحد من نظر في عجزه في الأكل الذي يخرج
العدم والشر والظلمة والكثرة نظر في وجوده للوجود في وجود
الكمال الذي هو نور بعضه وهو بالنور والذات نظر في
قدرة باريه وبقية خالقه بالاجاب والادانة التي هي في المقام
والثبات والنظر الأول في هذه الخوف الخفية ومع من خفية
حتى وافق من قلوبهم بعد أن عرفوا هذا الحق والنظر الثاني في
الفرج والسرور والبسط والجلو والذوق والنور يجب الفرج الذي
هو لبه الفرج وكما ترى ميل بحمل الحوائث في عالم الدنيا إلى
القاء النور وشوقهم إلى الاكتمال ويطغى التشر في أصل النور
وسبب فرج أصحاب اليقوت في قوله نور وأجمع الدنيا على ما
عرف في الطب والقرائن التي لم ندرها في القرآن وذكر الأول
مثلا له محمد وعلي فقط أيا من أمراء دين الله الباطن
جوابه عليه وهذا لا ينظر في المسألة في بعض دعوات النبي صلى
الله عليه وسلم الصلوة الجامعة حيث قال اللهم أنت خير خلق
عندك يوم لا ظل الا ظلك والقرائن الأولى مسألة في عتبة
نظر في هذا العلم في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لجده صلى الله عليه وآله وسلم في القول والظاهر وهو العرفان والاعتقاد

السكرتير ولد و كان اصلا و اسما و حيا و حاضرة الجبروت و سلفا
 القصور و من عالم الجسم كما قال عليه السلام التلعات خالدة في
 و صغر و قبل بالنسبة الحكيمة الاولى و شمس النسبة الى و من
 و ما و اسما و لانه كما ان المشرق من الظل فكذلك تصور
 اشرف من هذه الجهات الثلاث التي هي الجود و الجوب و الجوب
 او الجود و الماينة و الامكان و المور و الظل و الظل على الماينة
 العبادات يتولد عن علم منتهى متفاد في الشرف و الحسن و لا
 كما ان تصور البقاء و الجود الماينة فكذلك تصور الظل و الجوب
 و هذا الى الخرج حلو النفس و جودا و اضر و يابل و كحل بها
 بل انما انما اعين بعين البصيرة و الحس و بلفظ من عين الحس
 من انظر الى الكائن من الماينة او الى تصور الكائن الى الكائن
 و من نظر الى الثلاث و هو تصور الجوب و الجوب و الجوب و من نظر الى الثلاث
 اذ هو نظر العقول تصور الظل و يناسب الظل و من نظر الى الثلاث
 تصور الجوب و الجوب و من عند الماينة و من نظر الى الثلاث تصور الظل
 الحس و لانه ما عبادات كثيرة مثل الباطنة و الهن و الماينة و العلم
 و العظمة و الجود و الماينة و الماينة و الماينة و الماينة و الماينة
 الاما له هذه الاوصاف و لا يخرج من هذا فخورا مع كون الظل

21

البَيَوتَةُ فِي السُّبُلِ تَخْتَارُ لِمَنْ يَرَى التَّوَالِجَ وَالْأَحْيَاءَ وَالْمَوْتَ وَالْأَعْيُنَ
 أَهْلاً لِلْأَوَّلِ الْمُنْتَهِيَةِ لِلْمُتَوَاتِرَةِ فِي الشَّرْقِ وَالْكُودَةُ خِلَالُ
 الْأَوَّلِ الْمُعْقُولَةِ وَيَعْرِبُ لِنَهْ الْأَشْأَلِ النَّاسِ هَلْ يُمْكِنُ تَنْكِتُ
 هَذَا الْبِسْمِ الْعَمَرُ الَّذِي هُوَ الْفَنَاءُ بِوَاسِطَةِ التَّوَالِجِ وَالْمَوْتَ
 صَادِرَةٌ أَقَامَ فَلْيَزِي مِنْ غَايَةِ التَّوَالِجِ بِحَسْبِ الْيُكُونِ
 الَّذِي غَايَةِ الْجَدِمْ هَذَا يَكُونُ بِلَوْ وَبِلَيْهِمَا تَوَالِجُ الْوَالِدِ
 وَالْمَوْتُ ثُمَّ هَذَا الْمُنْتَهِيَةُ لِلْأَوَّلِ تَمَارُجُ الْبَرَكَةِ مِنْ خَيْرِهَا
 قَسْرَ بِوَاسِطَةِ الْحَوَالِ وَالْمَوْتَ وَأَقْصَا الْكُودَةِ مَقْشِي الْأَوَّلِ
 الَّذِي لَا يَكُونُ تَوَالِجُ وَيَلْقَى الْخَوْبَةَ لَا الْوَالِدِ الْفَنَاءَ وَكُلُّهَا
 هُوَ وَالْأَوَّلِ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ أَسَاءَ كُلِّ مَنْ خَدَّيْنَا أَيْ كَلِمَةٍ
 وَخَيْرٌ بِهَا ثَابِتٌ وَمَتَوَاتِرٌ هُمْ يَجْعَلُونَ لِمَنْ يَرَى الْوَالِدِ الْعِلْمَ
 أَتَا الْبَرَكَةَ مِنَ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ
 وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ
 قَوْسٌ قَوْسٌ وَفَوَاتُ الْفَنَاءِ وَغَيْرُهَا مِنَ الْأَسْبَابِ وَقَالَ الْأَوَّلِ
 وَجَعَلْنَا لَهَا رُجُومًا لِلشَّاطِئِينَ لِيُشْعَلَ النَّارُ لِمَنْ رَكَهُ النَّارُ
 الْعَمَلُ أَعْلَى مِنَ الْأَوَّلِ وَالْمَوْتَ لِلْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ
 لِوَالِدِ الْفَنَاءِ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ وَالْمَوْتَ

الطبعة

الطبيعة الارضية ولذلك تكونت في قعر الارض ولا يطلع بخلا
واعلم ان رئيسها الياقوت الاصفر جوهرها ونقا صوتها
والثالثة الشباعات وتغلب عليها المائية ولذلك تسمى
النوم في الارض ويستقر فوقها وهو **الاربعه**
الحيوان وتغلب عليه الهوائية ولذلك لا يثبت لها الا بالنفس
لها من هذا فالتلكم كل مخلقة الله من ثلوا ليد فو لها
في الارض لو عليها او فيها وعليها وهكذا لكل واحد من هذه
الكلوا ليد هذه الحال الثلاث قسمها ووسط وعاد كما اشار اليه
بقوله من هذا خلقتكم وفيها انعيم كن منها اخر حكمه ان الله عز وجل
الايه معا كل واحد من هذه للوليد ولكل واحد من هذه
حدا نفسي وكال ودرجاة الارض وقدر ينسج لها حد ما يتيقن
يبتنى واخر رب الحيوان وكلها الانسان ولهذا جاء به عالم
الغمر من المعتل وغيره وهو عالم كبير لا تحيط به جميع القدر
القرى والالكان وعالم خفي ايضا الذي الغمر هو على العالمين
وجسماني وهو افاض من تلكه القوى والنفس النهائية التي
وهو الذي قيل في حقه كرامة ولولا ذلك لكانت الارض سحبا
لاهم وجدنا العالمين لهم كان من الجن اجتناف في ظلمة البك
قفس

سنة

عن امره و ليس من رحمته و ليس معناه ان في خلقه العجز
 واستكبر وكان من الخلق اذا اصرار على العشق يورث الكفر ^{يحب}
 على ربه الطبيعة النارية التي هي ام الشهوة والغضب ^{الله}
 جاثا في عظمة محمد من خارج من نار وهو شجرة تنمو في اصل
 الجحيم طوله كانه رؤس الشياطين والشهوة والغضب من زمان
 الله الموقد التي تطالع على الاشرار والاصل منها الشهوة ^{الجب}
 تستقبل الغضب للفتنة والفتنة والعن والغضب والطرد
 وكل من سبب الترفع والشرق فدر الغضب الى الاصل منها ^{الجب}
 اصله وتجدد خلقها التي على التكم من الغضب صفا بالالهية
 في قول الغضب له عبد في الارض المولى لغيره من قول الى اعراب
 التي لها شعور وبين كل واحد من هذه المواليد نوع من نوع
 دجى الكمال والتقص من المرحان الذي جاوز مقام المحدث وما
 بلغ بعد تربية النباتات ومثل الخلقة بين النباتات والحيوان اذ فيه
 كل النوع من شيء اما من النبات فانقذته والنباتية والتوليد
 من الحيوان كما التبع الذي هو كالموقع بين ذكر الحيوان وانشاء
 من الغالب الا انهم الكواكب تم الخلقة لان الحيوان ابدوا لانس ^{الخلق}
 اختلجوا اذ هم من اولاد النبات فيكون الخلقة من الغضا

الحالة

لانه اولاد المادة الاخيرة من سلسلة الحيوان الباطنة ^{عقل}
 الحيوان كان له صاف وورق فمن صفاته خلق آدم والشر
 هذا حتى صفا واليهود وقياد من در في خلق الخلقة ^{الله}
 عمة الانسان لا بد ولما كان البلوغ من اول رتبة الحيوان اذ ^{الله}
 الخيرية النبات الى الحيوان والدرج والترتيب لاجلهم قال الله ^{الله}
 خيرية ادم من اربعين صباحا وعشر من بعد صباح الحيوان
 عشر من بعد صباح النبات وعشر صباح للعن وعشر صباح
 امتزاج العناصر الاربعة ومثل التدرج بين الحيوان والانسان ^{الله}
 للتوسعات لتب الحيوان للتوسعات من النفس الجرم ^{الله}
 بين كل نوع من انواع الجود وحاليا كما عرفت وجمايا كما ^{الله}
 وان فقدوا في الله لا يفسدوا وكان عطاء من عظم ^{الله}
 احد من المستحقين سوى الجلب الفرد الحق الجلب ^{الله}
 الذي لا يفسد من الاصل الا مثل له كقوة من وحدانية ^{الله}
 والذو لا يفسد ولا يتغير والعن والاصل والكل لا يفسد ^{الله}
 اي لا نوع له يتولد من الاصل بل نوع في شخصه ^{الله}
 هو افضل من ما يصير غير غيرة من على الغيا لان الله غيرة ^{الله}
 الكل في كل شيء لا يكون الا واحدا وهو الكمال وجعل الخلق ^{الله}

فاننا بهيجات وحيت الحصيد خلق الحسوس ^{الله}
 كان لا يخلق العقل الذي فخلت الربة وقوامات لا رتبة ^{الله}
 على التكم اذ لم يكن في عالمهم كمثل فخلت من حمة ^{الله}
 لصور العقول والصورات جاريان من بحر الجود الى سوا ^{الله}
 ما لحظ الجود من حمة العقول الفعالة بما ربه اذ هو الذي ^{الله}
 يعصم الله ما عزم ويبدلون ما يوردون الا ترى الى ^{الله}
 حكاية عن روح القدس انما انا رسول رب العالمين ^{الله}
 زكيا كيف تسمى نفسه ولعل صوره غا لم ترك بحرف ^{الله}
 في هذه الدنيا الجرم السماوية مودة والعقول ^{الله}
 كالشمس فيجب انوارها على القلوب لها القابلين ^{الله}
 المقابلين في الهيئات والقوا حرة بالخلق وتغيرت ^{الله}
 المتغيرة ولا متغيرة ولو كان المدة والبقية ^{الله}
 صورة اشرف الانواع ونفسه مفاضات عليه اذ ^{الله}
 بناء واحد هو بحر الجود المسجود وحياء ^{الله}
 الذي من يرحم من اسلوب الفضل سايلنا ^{الله}
 الدور لا يانا بلا ففتنا اولب التماة بما ^{الله}
 عيوننا فالتقى لما وان ما الفواعل ^{الله}

ولا تصور وقتير

يكون اذ لا واحد ولم يولد اي لا جنس له ^{الله}
 يتولم منه وهو بعد من ذيل جلاله من النوع ^{الله}
 احدا لم يكن له احد كوا كما عرفت من ^{الله}
 الكفا مثل عسما وعقولا وهذا لان الحكمة ^{الله}
 من نوع الى اخر الى طريق الاستدراج ^{الله}
 ارضا قطع ولا تخيل في وتفاوت هذه ^{الله}
 والكمال والنقص والصفاء والكدر ^{الله}
 حجب فافضت الى حمة المودة لقبول ^{الله}
 الاسبق فالاسبق والاحسن فالاحسن ^{الله}
 مرتجى ولجب الرعاية وهو من حمة ^{الله}
 فالمرجى ولجب الرعاية بل هو محض ^{الله}
 من حمة والحكمة من ذيل الاستعداد ^{الله}
 من حمة لجرم الخلال بسبب كمالها ^{الله}
 المحقولة الفايضة كالتورق عليها ^{الله}
 على اول النبات وصور الاشجار ^{الله}
 الازهار والثمار من شيء ^{الله}
 والاستعداد كالحكمة في المواد ^{الله}

فانها

توالت افعالات واما ان الغضائيل من بينه ولو فقتل جميعها الى
بعض في الاكل بحسب الاستعدادات المتفاوتة في القوابل كما قال وما
نقطة العبد في علم ان كل شيء مختلفا فقد لا يتبدل ولا يتغير
بل كان بين ذلك قواما لا يتغير عن الجود والكرم ويبدو ما يترو
الجود والقدام غايه بل فيز فافيه وكيف يضمن الشيء الذي
الذي يتان عنده القليل والكثير وهذا الذي بعضه ماحول
بالبرهان وبعضه ماسقطوعه من جهة القوة الحسية التي يكاد
يستهلك في ولولم غشه فانه من شأه فلو من ومن شأه
فليكن ان العبد في العلم ان ما اراد العلم من رادها العلم من رادها
ساعات حفظك من مشاقفة الحواس من العلم ان لا تتعرض
حكمه الصانع البديع النافع للمنيع كيف يبالو بالحدود من العلم ان
وبينها الموصولة في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
اوله وهو لم يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
مجاها واما من العقل في سبانه والصور انما من رادها العلم ان لا يتبدل
افانه والبرهان العنصره او رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
البشرية فان رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
نايته على رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل

يبتدى

وقد

وكذلك في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
الزجاج ليعرف في علم الكفار هو الذي رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
الظاهر في قوله رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
ولكن لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
لنحوه من عظمه بالاعتقالات والحسوسات او يعلم الغيب او رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
او البطلان والظاهر في قوله رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
جوابه من سؤاله الذي هو في علمه ليعرف
التمسك صدرت عنه كقول رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
حقه في كل ما كان في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
الغرض المفروض في قوله رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
التي اخبر من علمه كيف يصير العلم ليعرف العلم بالطاق والحقيرة
انفسه ولا يمكن ان يكون من رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
بته والغرض المفروض في قوله رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
صحيح في الجود وقبل جميع الحكامات لا يمكن ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
ولكن الغرض من العلم في الجود لا يمكن ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
على ان يكون رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
وقد رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل

ليه والاشوق مع انه تعالى ما خلق كذا من مشوق كذا وفيه
يحبهم ويجوز في حجة علمه من تحت علمه ان يكون الذي يري
الى ان لا تعلم ويحبهم لاسمهم لكفر الكافر ولولا دعاؤه الى العلم
الحق لكان على هذا العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
لحقول الحق الكلاب والحق الكلاب والحق الكلاب والحق الكلاب
وفيه كماله والوجهة وبه يتبين العلم في حجة البهائم
ولولا ان الحوائج في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
كنت كذا في حجة البهائم لكان على هذا العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
ان رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
لكان ان في العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
فانما لا يجب ان العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
فانما لا يجب ان العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل
العلم في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل في رادها العلم ان لا يتبدل

المناسبة

الى

سترات الخيال وكشف اسرار النساء والرجال على قدر كبير
 عرفت هذه الحروف سرها على قدر كبير بالاعتماد على الحروف
 فيها من حيث فيها ان العلم لا يقبلون ان يكون شريك في كبر
 له حتى يصاب في تضييقه ولو لم يكن بل في حقيقته **شعر**
 تبارك من لغز على الامور بحكمة ما شاء ولا ظلم الا بالحق
 ما لك في عينا الله ما شاء **شعر** فان شئت طهر نفسا او شئت
العلم الرابع في الاسماء الاسم ما يدل على معنى غير زائد على المعنى
 قد يكون عينيا وذلك ما يسمى بغيره كما اننا قد يكون زاهيا
 عن المقادير كما وجد ان حقيقة تارة لان الحقائق التي لا تتغير
 في اللفظ التام قد يكون في الكتب الصغرى والاعمال والخراب
 المقترحة لحيث قد يكون في الكمال والكون والعدم فانه لا يخلو
 الاصل والاصول على ما لا يعلمها فاما الكمال في العلم على المعنى
 على انه في بعض مفاهيم الخيال في بعض هذه الالفاظ والاسماء
 والتسمية لم يتباينة ذات حقيقة ودع عن ذلك الالفاظ التي لا
 فائدة فيها سوى تمنع او حيرة لا مفرقة ولا فائدة من وراء ذلك
 نعم في هذا العلم من قول العرب حيزت زيد ولم يعلم ان الحرف
 ليس احد بل سماء مع العلم في اسم زيد فاشبهه على بعض اللفظ

فذلك

بالمعنى

بالمعنى والميل للمدلول في وقع وقعة وسقطا سقطا او حرك
 الحركات فاعلم ان الاسم الموضع نحو المعنى العقلي للمعنى الخارجه
الحقيق الاول ان العلم ضرورة ان الالفاظ لا تصور لها المعاني
 الخارجه بحرفها الحروف وعمل الالفاظ لا يتطابق على المعاني بل
 على فاذن لمعنى التي تصور لها المعاني العقلية حتى يعطى الاسماء
الثاني ان اذا كانت الالفاظ لا تصور لها المعاني العقلية باسم
 الاضطرار لولا ان حال التسمية باسم كثر وعملها التسمية بحرفها
 ان الاسماء في موضوعها المعاني العقلية وتظهر من وجه الذي لا يخلو
 الخارجه القابل للثبوت المعنوي من علمه كذا ذكره المتفق في كبر
 للمعاني العقلية دون التي لا تقبل المشاركة بغيرها فافهم عقلية
 والكمالات لا تميز في الخارج دون صلاحها كحرف في المعنى
 وكذا في الجنس والفضل والقبض والبدن والوقوع والخاصة ففهم
 فربما لا تميز من بعض بل قد تميزت في المعاني العقلية
 اسمها في الالفاظ على علم سماءها على حروفها على المعاني العقلية
 يتطابق طاقته والثاني في تعينه والثالث في العلم والاول في التطبيق للمعاني
 بتمامه كذا في دخول المعنى في المعاني والثالث في العلم والاول في التطبيق للمعاني
 والثالث في العلم في العلوم والثالث في العلم في العلوم

ليس لواحد منها تحقيق في الخارج

انفسه فيحصل ما فيها من الجاهل والافلون بالجهل
 كقول بل الجاهل يحكي الف اسم من اسمائه العظام مع فصاحة
 وصحة عبيانه فلم يظلم في طبعه ولم يتعسف في نفسه طاك
 المعاني المدلوله عليها تلك الاسماء في تلك المعاني العقلية
 بالاسم مع الادعاء وتلك والخطأ منها سوى تعبد اللغة
 وحرف كلف البيان ولعل من الاعيان التي هي متصلة في
 بالثالث يصح لها الكبرى وتلحق في بعض اسمائه العظام اسما
 خفيفة الاسم الاول الله وهو اسم للمعنى المتصور من ذاته
 افضل الاسماء واجلها انه يدل على الصفات التي لا تتصور
 بصفات باعتبارها تصليح للمعاني واحتمالها هو كونها
 الجود وهو عين وجوبه وجوده وجوبه وجوبه
 الالفاظ الصريح العبارة ولما اعلاه فلا يدل على الصفات
 التي هي وهو لم يدل على معنى افاضه الخير والرحمة على المعاني العقلية
 للمبالغة في التبيين على الكل في جميع الاوقات والامكانات
 وفلان يحكي على المبالغة التامة وهو افضل الاسماء لانه يدل على
 كونه غير قابل للشك كذا مع الغير والعبارة من مخلصات
 وما سواه من ذلك فانه تعالى ما لله في قوله قال ادعوا الله او ادعوا

الثالث

اذ لم يكن الاسم من ماضي الا انه من كذا لزم الاسم وهو من كذا
 في محجود او على المركب من هذه البسيطة تراكيبا شائبا او لا شائبا
 مثل المعنى المركب من الثلاث طيرة والذات والالام والبرق والالام
 ومثال الذوات طيرة فقط وهو المعنى المركب من الثلاث والبرق
 الالام والاسم الدال على هذه البسيطة يكون المعاني المركبة
 البسيطة والذوات على الجزاء وما الاسم الدال على سماء حسيبة
 متعارضان ان يغفلوا حقيقة تلك المعاني المركبة وهذا الذي
 وان كان صوابا في العرب في الحديث البارود وعلم الكلام لشارد
 انه في علم من كبر من متكلي بصفة السلام فلهذا خصه
 بالذكى في معنى علم هذا الحكم وهو ان علم اسم او بالحق الحقيقين
 يكون الاسم له لان الاسماء في موضع المعنويات فلا يكون
 منه المعاني الصفات فلا يكون المعنى في اسم وهذا الكلام في الكلام
 المشهور في علم المتكلمين من لا حقيقة له في العلم والمعاني
 لا في الخلاف في المعاني في العلم في الاسماء ولما اسما الصفات
 والاعتبار في النسبة الى موضوعاته لان في العلم انما يتبين بغيرها
 فلا يضاف فيها وهذه الاسماء المعاني فاصح من قولهم ان العلم
 تعالى فاسم من اسماء المعاني العقلية التي هي جوهرا

فمنه

ايامنا عواكنا نصيرها عواكنا لئلا يكون فيها الرحيم
ايضا يراعي الفاضلة الخيرة والرحمة دلالة مبالغة اقل من المبالغة
لما على الفاضلة الخيرة في بعض الاوقات وكثيرا ما يخل
على هذا القدر من المبالغة والرحمة اقل من الكل بل يحصل منه
اصغر موجود من المرات وما وجد في يديك يصدق على انما
هذا كما يقال بلون قلم مسئلة وفيها من قوره فيقال له عالم خط
حقيقيا وذلك لانه على وانما فعل والفعل يصدق على كل من
صدر عنه فهو او كان سلبا بل العرب يطلق على المستعمل
قريباً او بعيداً كما يطلق على المبداء والنبات وعلى النطفة والحيوان
الخمس والسكر وهو في الدنيا كهيته لصدور الفعل عنه وهو انما
على انما يصدر من وندم وندم وعالم وعالم وعالم وعالم
ثلاثة عمل ونفس جسم وقدر فاضل جود من الجود ومنه الخيرة
على كل واحد الجود بل على التقادير فاما اختصاصا بغيره
وهو كمالها ما يليق بغير الخيرات والكمالات المتفاوتة شرفا
خسة الايات على كمال الخلق فانما على كيف يصوم ويصلي
لخلق حتى يتم خلقه ويصل الى سعادته والعبد كيف يثقل
لصالحه ليقرب من عباده وسر شهيته بدل القدر غير

قائمة

قابلة للعلاج المن شاء الله فالعقل اشرف وجوداته انا وصفته
والجسم احسنها والنفس ارفعها فالجسم اشرف له بالنسبة الى
العالم اسما منه متفاوتة في قوة المبالغة وضعها ليعتبر
المعاني الجود في العواطف وتعالى عن القياس الى عالم
اذ لا يمكن في الجود اشرف منه وجسم بالنسبة الى عالم النفس
هو متوسطن بين المبالغة الى عالم الجسم وهو اخص
الاسم بالذات في قوله اسم الله الرحمن الرحيم دون ذلك لا
السلطان العظيم الجود ذكره وحقا وتفضيلا واجلالا وتجيلا
والحق بذكر اخس خدما والى حواشيه وحاشية الجسم
على حاشية الجود فالوصف هو الجود الجود مقابلا
للكون من صدره مستغنيا على شمس ودر من الشمس
الاشرف ذكره وانما قال اسم الله ولم يقل بالله لانه العقول اعرف
الذات اذا ما عطيت الا الاحياء والصفات فخطا كما قال الخطا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اسم ربك العظيم
سبحه وبيد النبي ان لا يشرك به احد عبادته لهية ومعرفة انه
واذا كان حال سيد البشر هكذا فاضل اذ نامهم وهذا التسمية يشير
قوله تعالى قل لعون رب الناس ملك الناس للناس الى رحمت

تقصير

وما قال سبح بربك العظيم
ص ٤٤

الاحكام بالترية والقيمة وملك النفس لانه من الاجرام المتفوق
بالنقيض اليها والى العقول لا فهم يكون وجودهم مثل العقول
والاداء قولنا له والطاعة كما هو عادة اهل السنة والجماعة
هو الذي لم ذات كل موجود ليس ذاته الجود بل ذاته من فانه
لذاته معلوم ان هذا لا يكون الا الواجب وجوده فقط القدر
الظاهر من كل ما يعقل فاستقاس القدر وهو السطر الد
هو عواء الماء والظهور وجا في حقه تعالى على وزنه فهو مبالغة
على ان الظواهر التامة لمن النقص مع كون منسج الكمال
ومظهر الغيرة من احساس الازابل وحليا اياه بانواع الفضائل
السلام الذي هو هو يرى عن العيوب والافات ولا
لا منسج الى الجود على عيشته وجمته لنا يبين عنها بق الصفة
التي هي له معاني احدها الذي يبين للمعاطب والثاني
المصنف بالشيء على ما عليها والحق انها هي على الام
من غير ملكي الخمين ادخلوا من غير من كل هذا فضلا
عن نفسه والمصدق بجميع الامور محدوا وجوده فاضلا
على اخص رتب ما يمكن لا يرهايا ولا يفرزها انما فوق السور
الجلال فلا يضر به يحصل بواسطه الا لا واسطه تكون اوضح

عن المخاوف

الحمد

الحمد الكبير والحمد وكما عايناه كاستان المشط في سماء الفوج
والجلال هو الوافع الجلي الظاهر الجلي ولا استطعن ولا
بل بالنسبة اليها ولما التزم في غلابة من يحصل مبالغة
لصيانة صاحب جلاله لجلاله لانه انما يفاضل في
تقوى شبه غفلة ولا تاذن سنة ولا نهم فهو ان حق
بجدا الاسم بل لا يطاق على من سواه الاحكام المتبقية بعد
وعو الذي يعترف لفظا بقوله لا اله الا الله وكان كماله
مخافته من نفسه عن كل السيوف وحول الخوف في حياته
لاهله وماله وحرسته حسن حاله كاقبل بعض اهل الابهة
لمن على قال المنة للسيد عاذا البلد صوف الما والولد
هم الماردون يعترفون في قالت لاهل الجواب لما قال لم تثنوا وكن
قولي اسمكنا وما يدخل الايمان في قلوبكم دللت لانه على ان
الاسلام الذي هو المنة فبالكلمة المعينة غير البيان الذي هي
التصديق بالقلب حيث في دخول الايمان في قلوبهم وقد تحاد
الذي للمنة في هذه الحجة اختلاف في تعاريفها وانما
كل الحق ما ذكرناه اذ ليس فوق حكم القرآن صاحب الحق
الحارس والحافظ والسالك الى الواجب حافظ الحكامات على خط

المغنى

155

مكتوب

۱۶۵

كل من هو في الواحد والفردين العبد هو التي الذي هو فوق
والتي للطلق والكتي دفقر وهو معنى الواجب اذ هو فوق
الاحكامات كلها وهو واحد وهو الخوف له فيكون في الدنيا
الجوف عبارة عن سلب الخوف اذ هو ضد كل الخوف **الفني** هو
الذي يستغنى في ذاته وصفاته عما سواه والفقير ما توقف
سلبه هذه الأمور على غيره ولا شك ان سلب الجود هو الفني
الطلق المستغنى في ذاته الأمور على الطلاق عن الكل وهو الغني
الجميع وكل هذا هو وادته الفني وأنتم الفقير أو رتب الفني ذوا
الجملة اشارة ان الجود الغناية والفقير في احواله اذ كان له جود
فربان الادب مطبوع على آلة اللف واللام متى خلت في محمول
التفتية الحلية اذ اذا حصر محمولها في عوض عما اذا ن في الوقوع
والفقه **الجواد** هو الذي يفيض على غيره بما ينبغي له عوضا اتي
عوض عوض جمعا والظاهر هو ان عوضا مضموما على
انواع المفاضل ينبغي من الذات والصفات على الجود
بلفظ واحد لغرض اذ هو الذي لم يزل شيئا خالقه ثم قد هو
اذ الجواد للطلق **التي** له معاني احدها طهارة الثاني

ما ينبغي له عوض فمن افاض
ما لا ينبغي فليس يجوا دبل هو
سفيه ومن افاد ص

الملك الغافل الاول في الجأ صارة عن فكر النفس على منتهى
تأثر من ^{على} ان لا يعود للنجبة والواجب ^{منها} عن التأثر
في التاثير في غيره والتاثر اوسع منه وهو فحيا يعنى ان لم يزل
عزيمى عاماً لا ينفى لاعتباط الروح وغايتها ان ترجع من مخزن
منه بصله فعليه وقبته وكشفه البكا ان هذا انما هو حال النفس
مبدلها فان النفس بان يجد ان لكل صفة نفسانية فيها
مبدل وغايتها ومبدلها نفس وغايتها كما لكشفه الفؤاد فلها
حالة نفسانية مبدلها ان النفس لا يباطل الروح وغايتها ان ترجع
من مخزن من بصله فعليه ايقظته وكشفه البكا ايضا فلها
حالة نفسانية مبدلها ان النفس لا ينفى لاعتباط الروح ولانها الى
الذراع وغايتها ان تعقب حتم وثقة على من يتولى البكا
الغضب والحقد والانتقام لكل واحد منها نفس وكل واحد ^{منها} طاق
اشاله في قوله تعالى في قوله غضب الله عليهم وقوله الله
لا يرضون له يضرب مثلاً وهو ان يقول النفس على ان لا يرض
الله لا يستحي حتى يتبرج بالحياء ولا تنزع على معنى الحياء
التي هي الحال ومن طلب له الذراع هو النفس فماذا دعاة كثرها
عند من كان من الناس كرون ولما الثاني وهو كونه الى ذلك

الذي يبعد السماوات والأرض عن الزوال والاحلال وهو الدائم
 السماوات والأرض باسحق وهو من أسماء النظماء لا يتغير به الوجود
 طلاقاً على غيره ولا بما لا يقع له معناه في حق غيره **الحق**
 وهو ما يطلق والاعلى ما يصدق عليه الوجود فقط وتانياً على ثبات
 وجوده وثالثاً على بقاءه ولا بما لا يجد له وجوداً ولا على ما لا يقبل
 الفناء والحبس والذي له هذه المراتب الخمس على ان المراتب
 الاربعة في غير منه وببدله والبرهان ان الحق لا يمتنع عما
 جدير به بالعلمية لانه لا يمتنع الوجود من ذاته بل ليس له في ذاته
 سوى الوجود يعني انه لا يخلو من سبيله بقي على عدمه الاصل على الاول
 هو في حق عدمه لذاته ولا يدخل في عدمه الممتنع الا في حق
 من ذاته ان لا يمتنع الوجود وفوقه من لا استحقاق الوجود
 من استحقاق عدمه لانه الاول في والثالث اثبات كما ذكرنا من
 الفرق بين الالكات الخمس وبين في الكات على ما كان الواجب الحق
 مستعلياً على كل من دونه لا يحجم قال تعالى بل نقذف بالحق على الباطل
 فيدمغه فاذا هم زلقوا والحق فوق الوقوع وهذا عبارة عن
 تداعي الكل تحت شعاع عبوديته وانظاره في بحر من لا هوته
 وكل الوجودات صغرى في هذه **النور** هو كما يكون ظاهر الذات

فلا شك ان علم الحواشي على كل شيء ^{مفيد} ولخصي كل شيء عند اوجيحه ^{مفيد}
فعله مع ان لا يقبل الموت والغنائص على اللطائف لا الله لا هو ولا
تركيب خارج ولا اعتقاد للعلاج **الحيل** ينطق على حسن القوة
الظاهرة وعلى حسن القوة الباطنة فلو كان القوة العنصرية في
حق الواجب اعمل المحال فيجب جعلها على القوة العقلية على
الحيل الاشياء المحال كما لو كان في الجواهر ضياء دون رؤيتها
سرود وجوده شيء من الجواهر عين الكمال والمجال الذي هو ^{يقع}
لغيره كما قيل اذا تم انما انقصه وقفع وزلا اذا قيل ثم قيل من
ذات نفسه غير دليل كالرؤية كماله دليل ضعف من سواه
الرزق الرزق مقسوم الى رزق وجب على من يجب فتمت افعال ^{العمال}
المدح وجب ولكل واحد من رزق فزق الارواح هو العلم
المعارف ورزق البصائر هو الحب والطمع وكما ان الحب في
منع عنه رزق يموت فكذلك الارواح اذا منعت عنها الارزاق ^{الاعتقادات}
يموت ولهذا وصف الله تعالى الجبال وسماهم لوان في قول ^{السموات} وما
السموات والارض من رزق من عنده فهو اذن رزق **السموات**
معناه القايم بذاته القيمة اعم من ولا شك ان الواجب على القايم بذاته
وما سواه الحكيمات وجوهها ودواعيها في القويم مطلقا لا في ^{الشيء}

فقط على هاتين الحاتين ومظهر الحق على هاتين الخاصيتين على كل طرف
 ذاته وغيره عن خواص الخاص والخاص الجود نوراً وهو رافع
 العلم الظاهر فيكون أو رافع فيكون نوراً وهو رافع
 موجباً للارتفاع عن خواص الخاص والخاص الجود نوراً وهو رافع
 رافعاً للارتفاع عن خواص الخاص والخاص الجود نوراً وهو رافع
 ظلال الحق من سائر الجوانب لجلال المقام حيث ان الله الذي
 نور السموات والارض قد رافع في اصول اسماءه الحسنى وقد اتي
 عليه من سائر النور وهو لا يمكن معرفة له الا بغير الحسنى فكل
 حادثة لا يمكن ان تكون الفاترين في هذا الموضع من غير ان
 صلحاً ومعرفة اليقين المحقق المحيرون لخواصه **خاتمة**
 اذا انت فيها المستهدى حصلت اشياء هذه الامور في نفسك
 انصفت بها ان تعرفت عللاً وفعلت قد وسعت وطاعتين
 معلوماً وتقبل بحرك وفعلت فان العبد ان يتدبر عبادته في
 كل من يصنف بصفته متى تنورت نفسه بنور معرفته وهذا قال
 عليه السلام يا منور القلب نور قلبى بنور معرفته ان من عرف الله
 لا يخفى عليه خفى ضرورة ان جميع الاشياء في نفس من عرف الحق في كل
 اجزائه والكافيه لان معرفته خارج عن ولا دخل فيه كما قال العارف بالله

لاون والاصل وهذا الحق قول العلم الاول وقد علم على العلم وقد
 الاول انما اجاب لا قول العلم الاول وقد علم على العلم وقد
 العظيم في نفسه من حيث هو باخلاقه فاذن الحق الذي منه
 فاني لمقتله باثباته فانه انشئت ليعقب بالانطق اليه
 يصعد الحكم اللطيف والعمل الصالح ويرفعه الى منزلة العز والكرام
 في بقدر صدق هو النصف بالصفة والخلق لا بالصفة والخلق
 وهذا النصف هو غاية كماله كمال الربى وغاية كمال الخلق والخلق
 والخلق بها صفة النفس الصفة الحسنى الذي هو منجى الخلق
 والخلق تعقب نفسك ولا تترك نفسك وحدك فان الله
 عن طبعه لا يترك من يتلفظ بكلمة لا يترك من يتلفظ بكلمة لا يترك
 بل انما هذا الحق للبين بقدر انما الحق للمؤمنين ولا يترك
 شراً ولا قد علم في النور على انما الحق للمؤمنين ولا يترك
بسم الله يا خدام العلم كم تشق في عبادته وتقلب الرجوع
 فيه فيخسران عليك بالنفس فاستكمل رضاها فانت
 بالنفس لا بالجسم انسان **والعلم على المؤمنين** وانما الحق لله
الفصل الثاني في العباد فمقدمة في ما يربى العباد
 بحق العود وهو رجع الى الحق الى صراطه المستقيم كما في كل شيء

التمثال مع ٣

يرجع الى الصلة بمعرفة العباد من معرفة النور النسبية التي لا يمكن
 تعقلها الا بالقياس الى غير ذلك من النور على قسامين منها
 معلوم حقيقى يمكن تعقله من حيث هو وبلا التفات الى
 مثل التمسك والادب والنبات والحيوان والانس والجمادات
 جميع الامور والقياسية بانفسها وفيها لم يلحق الا بالقياس الى
 بلا التفات الى غيرها من غير انما الحق للمؤمنين ولا يترك
 والعلم والقدرة والقوى والصفات والصفات والصفات والصفات
 جناس من جناس المادى والكم والكيف خارجان عن انفسهم
 تعقلهم لا من التفات الى خارج عن انفسهم لا من التفات الى
 الطائفة كغيرها ومعرفة العباد منها فكل ما ينتمى الى العلم بها
 اما علم الرسل والارواح العقلية واما علم الفلك والارواح
 المجردة ومن هذا العلم العلم بالارواح العالوية وهي الملكة والافلاك
 وهي هيكلها والجسادها كل واحد منها الامور لما ليس له علم
 اخره ويرجع اليه والافلاك وجوده العلم بالافلاك والافلاك
 امتناعه فاذن علم العقول والافلاك هو العلم بالارواح والارواح
 رجع لها والارواح الله ان يخرجها ويثابته ما خلقه خلقاً
 ولعلمه من العباد في علم العباد لا في علمه لان الخلق في العلم

والمادة اليه العباد
 معرفة يستدعى معرفة امور كثيرة
 ماله العباد واما من العباد
 الله العباد
 واما الله العباد
 فذلك

لحوال النفس والارواح بين السعادة والافاق بكل واحد منهما
 ذلك لما يكون باعطاء كل ذي حق حقه من احسان الحسن مثله
 عشرة امثال السر في تصنيف الواحد بالحق في باب الاحسان
 او طاعة الفاعلة في الانسان ليس الا القوة الناطقة النورية
 كما اشار اليه بقوله فاجدنا غير سبت من المسلمين مع معرفة
 عشر من القوى الكافرة الظالمة التي غاب منها هي القوى الطبيعية
 الحادثة والحكمة واثنتان منها هي الشهوة والغضب اللتان
 من خلق الحيوان في احسن الانسان احساناً واحداً فاعلم ان
 عشرة النفس من الحق فكلما استحق بالاحسان واحداً عشرة
 امثال وطناً له من قال تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا
 على الحق الحار حراً وهو الجهاد الصغر ومع الحق الدخول وهو
 الجهاد الاكبر ان يكن منكم عشرة وعصا ودر يغلبوا اثنتي عشرة
 من الانفس الضارية تغلب اثنتي عشرة من القوى الطائفة حيث لا
 لها في فعل من الافعال الصغرها اهل كان طبعها في انما علمه
 لقوى النفس وضعف القوى بالادب والادب ادهاس نور النفس
 القدسية التي هي كانت اسلماً من مودته الصالحة على اجود
 القوى المفسدة في ارض المحللة تحرياً وفساداً والله لا يحب

ولما ضعف القوى فله ضعف سلطته سلطانا وهو المصلح
 الذين هم في عود وقود ان الشمس الجديدة لم تطلع من تحت
 ضفت سلطته فله بل ثلاث شوكرة وعادت معركته ولذا
 قيل ما راى ليس فوجا فانه بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم واما
 الان فقد خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فزوب شمس حرة
 ان في شفق شفقت على العالمين من انوار انوار الذي هو القرآن
 المبين والهادي للمبين فان كنتم تهاون تصاريح بغيرها
 ولما باثني اى نفس واحد يجب ان تغلب قوى الشهوة
 الغضبية اى الصلابة من انوار انوار من القوى العنيفة ولذا
 قال الله تعالى انما نزلنا القرآن ليذكريك اوصوفه فالحكم الغضبية
 يعقل العقل ويجريه القوة الشريفة وسمي لها صوت لنجد الكافة
 تحجبها بالاطاعة والاعتقاد واسمها في اعليهم بالاستخفاف والاشهاد
 ومنهم يوم يمشون في الامم في القتال او متخبرين في الامم فانهم
 لم يجد فيها خصالا وجههم وبطن الحيرة مساواة للمشي عليها
 مشقا لا يشق لان المساواة انما صدرت من القوى طبعا لا رعا
 ولا مع حاجت مانع منها فلا يجري التماثل كما لا يظنون والخطا
 والغير انما يكون في دار اخرى غير هذه التي هي مقر هذا القرآن

على

دار العلم الادراك بالامر من المالحاق والفرق للملك والمكروب يوم
 الدين وكشف اليقين يوم لا يتغير مال ولا بنون **امثال**
العدا هو ينقسم بحسب الكليات في عالم العنصر القاطنات ما
 حقيقه الملك اذ لكل منها مصادرة لمرحبه القرآن الذي لا
 ولكننا بالانزال اليه في قوله اعلى من كبرى المعاد الذي للملك
 ويعتبر من جوار الأرض دون ماسواه من البعث اذ لم يعرفوا
 غيره وهذا لانه البعث التي للانسان على خمس منازل **الرجاء**
 الحاصل طرازه ج الوافع بين روضه وروضه الخواص
 موقع النفس والثاني بعث نفسه من غير الروح والثالث بعث
 روضه من غير القلب والرابع بعث قلبه من غير القلب **القبض**
 بعث قلبه من غير الخواص وهذه البعثات الخمسة في ارضه متغايرة
 لا يعرف كية الا الله الذي بها اوتى من غير علم يعرف المبدأ
 لا يمكن ان يعرف المعاد ولهذا الشريف عليه السلام قال على منكره
 حال المبدأ في جميع المواضع بخلاف حال من يحيى العظام وهي رميم
 قوله جيبا الذي يشاها اول مرة وقوله كابدنا اول خلق غيرنا
 قد عرف حال المبدأ حيث عرفت المشكاة والواجبة والمباح
 الشجرة والريث فلا يهيد حال المعاد حقيقة من الاسباب

خدا من الفكر والبلغ المآلات الولادة في هذا الباب قوله تعالى
 كونوا حداة او خلقا ما يكبر في عندهم صبيحون ومن يعبد باخرة
 عليهم انكاهم بوقع حال الدنياه في قوله الذي يظن كم اول
 اى مثل تلك الحالة الميتة فيها بالايحاء والخلق سواك فقا
 اطلت او مادة او كما يجوز عود حاترة اخرى بعد الاول لا يتنا
 خلق جديد لو كان على ما ذهب اليه الانوار الاطكانت
 فان هذا يدل على الجبر والنجس المحالين على الصانع الخالق الحكيم
 داره جود كبري عن امره است **بازا** اجرب فكذلككم **بازا**
 كبريتك يا مدين صوبيك **بازا** ونيكك وخرتو انهم **بازا**
 بل الجسود لصرو واقف من المرق الاصل في هذه استدل بالخلق
 كما اشار اليه العلم الصالح فيلوف يونان حين نظري الذي في
 الحكيم سطر الى اهل الحديث قالوا كبريتك في الزمان الذي ياتي
 بعد هذا الزمن الى المعاد افعيبنا بالخلق الاول برهم في كبريت
 جديد لمات الغوب والفضيلة لايعا والفتق في الحارة الاول
 فكيف يخلقنا في الحارة الثانية وهو اهل عيشا في عقلكم في حكم
 المارة بوجوب الملكة كمال وهو الذي سيد الخلق ثم يعيد جود
 امون على غير المعاد لبعثه الى المعاد لا الى المعيد اخر ان

خير خور

سورة ادبر من عن العسرة واليس في غفله اليقين
 الحسنى في الاوطى والخرى برهم في لبس شتم من كية خلق
 فلا تجبروا ولا تظنوا الى الامتداء فالتي ردت لبعثها على ان
 الغافر في الموتى مودة او كونا فضا حيث قال العبد والاذ
 هو من برهانة المعادن او خلقا في كبريت صندره الى الخلق
 التي تخلقون لها العزوها بعد خلق في المرق الاصل في حجة
 لصانعها وهي المبدأ العنصرية والفتق في موادها بما
 عرفت من مباحث كرها وفسادها اذ صبيغته مبدأها وما
 وكذا المعادن والنبات والحيوان فانه هذه الموائد في نفس
 تتكون جودها وتصل باصلها الكاين منه وهو هذا **الذ**
 وهذا شأنه عام في كل عام الخالص والعام واما كية الخلق
 يحكم بالجو والنبات ما كان قابلا للفساد اكل قبل ان يذوق
 الطبيعة وقت بعث في الكل والجبر وكذا هذا الفساد والمعاد غنى
 كية الخلق انما يكون في الدوا والخلق في المتواليات والاطوار المتعاقبة
 التي لا تاتي الا ببعث كية الخلق وكيفية الخلق الذي به الخلق
 ايامه في الارض فانه كيف بدأ الخلق ثم بعد الدجيد **الاس**
 في ارضه قدس العقل والشرح الذي كتب الله لنا حق المعاد

حزق

المسرح

58

ورعایم

وَاللّٰهُ دَالٌّ لِّلشَّهَادَةِ هٰذَا شَهَادَةُ الشُّوْقِ حَيْثُ يَقُولُ

فقال النفس كذا ما اراد على ما اراد الذي لا شيء في الدنيا والآخر
الغائب وعلى كل منزل وباطن فاعاد في شيطان على اجرة راس
للعلم جالس في دبر يدعى الناس اليه ليسير في دبره ويرجع
منه الكاسد وراي الناس في سوق لغزيره وعلى التل الاكبر
في قول علي ولا تبغوا السبل فتفرقكم عن سبيله ذلكم كنتم
برهكم تتقون فسر العرف العرف على كان من ربح العرف
الفرق من شهادتهم يختلف باختلاف قراهم وهي كالعرف
عند الوصول الى معرفة فيهم من عيال النور لا من افعال النور
كما قال بهيم ربحوا هذا البلد من النور لا من ربحه وسفاهة
هذا كان في بطنه صلاته فلما اراد في قليل لا وصا صاحب حره قال
النور الحصة من صفاته كما قال ربه في قوله رب ارنى كيف
النور والحياء والافانصة من صفاته الثلاث ربحا ورحم
المقام لعله لم يطع بشره في مقام الصفات وكيف اراد
التمس في سيرة على الله على العلم ولقد ادى من ايات ربه
الكبرى صرح بان رؤيته كان لا يذلل لالتمس مع الكمال
الكل وفي وقت لا يسمع فيه ولا يرب ولا في موم فيقتر
القدر الفضل البشر في لفظ الدفات الذي يلهي الله من نور

منه

سنة من عبادة ستين سنة من ربحه من نور العلم على
التمس في عشت قبله باد على سؤال النور الى ربحه من نور
الجيل البديع ذي الاكرام والجلال وصاحب الدليل واللال واما
من يقول **من في هذا النور** بليت ربه يدعوا لحياله الجاد
بالدليل واللال **سالت** وقال **والصل** فقال في النور
عن الوصال **هو** تصور اهليته عن ربحه من نور العلم استداره
كالخفاش يهبط من نور الشمس الى كمال شروق نوره اذ كان ظاهرا
لغيره من النور من روية الجيب بل حال نظر الى الجبل الى ان
تستطيع ان ترى غرق من غرات على اربع سم لقطعة من كمال
كيف تطيق ان تيقن الى كمال على كمال على مع شدة نور
بجاءه وثلاثة اشعة كبرياءه انا الذي اقول هؤلاء في حجة
الصل والادلى وحوله في دار الحول والادلى وعبدك رنت اقول
عين مقصاة في راحة على نيل العرف وهم افعالهم غريبي
الحق ورحمنا الشوق انا ربه رجاته واذ رغبه ولها
حيث طوباه الطوبون الانيم والحي الجنون الانيم ونعم قال
الشيخ الفاضل ابو العلاء في هذا المعنى **روا** بالعين فاستغوا
ظن **ولم يزل** بكر صادق الخبر **حيث يقول عين المقصاة**

فان الجاد الذي امرج من الالهام واشرق من لذة العقل اشرف
النفوس فانها النور من اثارها وكل واحد من الاثنين ما
تلقى النفس عند تهللها للنور او عند تعطلها لغيره او ان
لا يربطها **الاول** ما تأخذ من العقل عند اليقظة وهو ربح
مرج **الثاني** ما تأخذ من النفوس عند اليقظة وهو لالهام ربح
الثالث ما تأخذ من العقول عند النوم وهو ربح **الاربع**
ما تأخذ من النفوس عند النوم وهو لالهام ما قبل **الخامس**
ما تأخذ من النفوس عند النوم وهو لالهام ما قبل **الخامس**
حالة النوم لا كانت مستوية على مدار كمال النفوس من النفس
العالية علمية على لالهام في كماله من النفس على
لاصلها فانه الروايات على لالهام وان كانت مطيعة لالهام
فتلك الامور النفس بحكمة قريبة من غير عريته بل لا تقوى
بين من كمال النفس من معقولها الابالكية والحيوية فقط
ضيق الحقائق من راحة تنطبع فيها الصور والخفيا بالانفس
في جرح من تنطبع في لالهام العقول الكبرية فلهذا الروايات على
الاولى تحتها على ربحه والنور اقل من الجاهل في الكثرة والادنى
وشروق لثانية من شوق في النور فلهذا علم التبرع بالانفس

نور فوهنا ما وصلت خفية فكان جليل كسوفه وصاحب
كذلك تجرى العاشقين اذا التقوا **لهم** النفس في عين وجوب
والجنان في اللذة على ربحها في كمال والنفس اشارت عن النور
وعوس عند كيب الميان حيث قال وكان البشر ان يكل الله لا
وجبا ان من ربحها ربحه من ربحه لا يربح بل ربحه ما يشاء
الوحي للقلب والكلام المحافي السمع والكلام الالهي المبرور يكون
هنا الحق والذاتية انما هي الالهة والنفوس فجاب ربحه
عن قلبه وروقت حجاب لم يربح من ربحه من ربحه
على التي ربح الله تعالى كماله ربحه على ربحه الشوق والذاتية
لانهما كماله في ربحه في ربحه في ربحه في ربحه في ربحه
الفرق في الحظوظ الالهة التي على ربحه في ربحه في ربحه في ربحه
الاهل الفرق بالذات كما اشار اليه حكم الشر اجدون كماله في ربحه
حيث انشد بيتا في قصيدته **عوس** حضرت في ربحه
الكره انذره كماله في ربحه في ربحه في ربحه في ربحه
الثانية في ربحه في ربحه في ربحه في ربحه في ربحه
فالو الشوق الخفية من ربحه في ربحه في ربحه في ربحه
القاء العقل وربي ربحه في ربحه في ربحه في ربحه في ربحه

فلهذا

فهي علمية لا غير بالخلق على الصفات كما ان العلم علمية
في الازوال على الارض البدنية فوضع علم التبريد في القوة الخفية
من حيث القوة الخفية وتخلط وموضع صاحب العلم في القوة
النفس الحوائية من جهة والاعمال على صفاتها وموضع
جسد الانسان من حيث يجمع ويضع وانه العلم الثالث
من فروع العلم الطبيعي **المستلزم الثالث** في الاسباب المتتالية
لهذه الازوال هي تلك الصفات التي هي في قوة نظرها
في الحال وضعف سلطان القوة النفسية الدوامية في
سحق المكنوت كما دلت على ذلك في علم الطب لما جرى في
علمنا هذا من الذوق والصفات والاعمال وقد علمت على
هذا الجسد في طوالت الارض في صفاته في طوالت الارض
التي هي شعلة منها في ثباتها في العلم حسب طاعتها لان
من كانا في العلم في العرق مثل علمها ولكن على قدر قوتها واول
ان من كان في العلم في حكمة الخاصة وهي بدنية فان لا شيء
مستحق تحت يدك وتظهر في العلم في حكمة الخاصة في ذاتها
وهذا في العلم في القوة الشهوية بالخاصة في العلم
الغضبية تدفع ما فيها وهذا ما نألفه في كل من هذه القوى

واذا كان هذا في العلم في الجوارب القريبة من القوة في قوة
بالاعمال في العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
اطول من ذلك من حيث هي حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
يقدر في العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
كانت في العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
قالوا وان كان في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
اشارة الى العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
خلق في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
للقوة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
منها في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
صلى الله عليه وسلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة

لجميع العلم الكائنة في علم الكون والفساد ناشية من هذه
الاربع سوا كانت مملوكة او غريبة بل من الجوارب الواقعة في حكمة الخاصة
جلية يتقوى حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
كما كانت في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
لحكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
ذاتهم وشرق في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
على حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
بالحكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
نكل كل فرد في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
ولم يدرك في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
على حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
وحكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
بالعلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
واقول في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
لجميع العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
التي هي في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة

غاية في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
فالاول من حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
نفس العلم في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
كما كانت في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
توسل في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
القانون في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
والنفس في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
استعداد في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
الصفاء في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
يتلقى في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
حتى لا يترك في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
على حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
المخلوق في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
يشتمل في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
بل على حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
كما هي في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة
والاصوات في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة في حكمة الخاصة

انتم سبب تباركها كما انتم سبب العلم بحسب تأثرها بالاطلاق
 وتكون طينتي تجري تارة بعضها الى جميع عالم الجسام كالنار
 جميع عالم النظم وتجدد لاشياء فالقوة استيلاء عليها في
 صفاته واستعلاءه ولكل هذا التطبيق انما هو على العلم التام
 معادن كالأول الذهب والفضة ومثل قولنا العلم مستلذا
 كالذهب والفضة كالفضة ومثل قولنا العلم مستلذا
 الناس هي الخيرة في خلق الانسانية بالعلم المستلذا وهي
 سائرهم هي الخيرة وهي الخيرة من الله وهم فهم كسوايات
 بل ان الناس الخناس انهم خفيون عن الحق وقوة من العلم
 كمال الحكيم العرب بالاشياء الناعمة والانس **فيهم بالقدرة**
طالعهم فلهذا انكرت فيهم حكمة الاكابر اوزياد
وبالعلم لم يتق من جليل هذا الناس باقية فيا لها الهم الا
 هذا الصواب **فلهذا لا يشرى بالعلم في الدنيا الا في**
 تنصير من كان شجاعا **كثرت** في زمانه في هذه
 جويي نقي حادي بن جاري **جويي** سوري بسوري
 وهذا الخليفة لم يجر العقل المجتهد في الغزبية والحوال
 الخالصة لما في المعهود والرافعة للحق العبدية كسيرة

للخير

للشيء الخليفة لصله وهو من جويي من جويي من جويي
 العلم الخليفة لصله وهو من جويي من جويي من جويي
 من جويي من جويي من جويي من جويي من جويي من جويي
 حول وهو من جويي من جويي من جويي من جويي من جويي
 لان الجويي من جويي من جويي من جويي من جويي من جويي
 موقوفة على كعبة الجلال محبته فيها الدين والدين والدين
 ولا يجل من ازين مقولنا ومكامل فوسايل هي العوالم
 العوالم ولكن عجاوت من قدرته وقوته كما ريت من هذا
 يعلم خطا من تحت ان القوة كيفية كسيرة بل عناية من
 لهذا قال عليه السلام فضلنا على الناس بسبب وعنه سببها
 انه اوقف جويي العلم وجعل الارض كلها سجدا له وهذا
 قوله ريت في الارض اى جميع عالم الجسام اذ هو ارض العقل
 فارتب مشارفها وهي صوفها اذ منها يشرق وجهها وها
 وهي جويي اذ فيها ايزب ثم قال ريت بعضها ولا يجل في
 بالكليات الخفية لآثارها بالمجسيات **الضلال**
 للموجي لآثارها بالمجسيات **الضلال**
 في الكمال وناقصة في المبالغة تقسم الى جويي من جويي

ط

هذا كذا الناس هم من جويي من جويي من جويي من جويي
 غير محدود والمجاهد عز محتاج الى العلم لآثارها بل هي
 الغايضة من الجبهة الشرفية عالية والقيمة السنية كمال
 زينة ايضاً ولهم غسسه نالاً من جويي من جويي من جويي
 الانسان من شخص هذا اذا وادع كماله الى علم بشرى
 لتسلسل الامر الى اليقين فلا يحصل علم انما بين الخليفة البشرية
 اذ هو قوف على لا يحصل من كمال يحصل في داره الجود فلا بد
 اذن من شخص يستدعيهم كماله من العقل والحوال
 دفعه وحده كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 يا جويي فحس كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 كفي فحس كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 انما يكون جويي من جويي من جويي من جويي من جويي
 الجويي من جويي من جويي من جويي من جويي من جويي
 علم كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 لما الارض هو ارض الجود ولما كماله الى العلم ريت ربي
 اذ من ريت ربي فحس كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 من قال انما يعلم بشرى من قال انما انت سفي من قال اسلم الا

الخير

اكتفي الخليفة عليه بركة وصيد ورحمة له بالعلم والنع من العقل
 بالعلم البشرية حيث نقي العلم لآثارها بل هي
 قال ان له الذي يعلم السر في السموات والارض اى كل العلوم
 منه بل ان يبعث من جويي من جويي من جويي من جويي
 السموات والارض من جويي من جويي من جويي من جويي
 من الوصول الى معرفة الحق وخصوصا الى معرفة الحق من جويي
 وشيخ ريت ربي فحس كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 القويق والصلوات وكما ان العلم تجل تجل الورد والورد
 ذلك من جويي من جويي من جويي من جويي من جويي
 ملك في السموات اتفق شفاعته من جويي من جويي من جويي
 والمعلم الشرع يعرف يا هذا ما قوتهم والافعال من جويي من جويي
 بشرى كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 كبير ولكن كبير معطلة وهو القلب السود كالبشرى لآثارها بل هي
 الحق ولما القدر كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 الحق ومعلمهم امام ولكن كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 بعد كماله الى العلم ريت ربي فحس صوفه قد
 وهذا الجويي من جويي من جويي من جويي من جويي

شعر اذا كان الغراب دليل قوه فكذلك طريق الهاكينا
 سالكهم حاله واوجهم حاله **شعر** والكلهم نادوه ليقض علينا
 رايه قال انكم مكنون لا يعلم من علمه دينا اكل الحمار على اسفارا
 بن مثل القوم الذين كذبوا بايات الله فمثل كمثل الكذابين
 تحمل عليه يهبط او تركه يعلو ذلك مثل القوم الذين كذبوا
 باياتنا ومثلا فالجاء على الشجرة والكلب عبد الغضب فمثل
 سلطان القرن لكان واحد من العبيد ومثلهم يعنون الحارثية
 الكلبية ثم عقب جرس للثا مثل اشعار ابا جهم اسوا
 حال الجمل والكلاب ولهذا عقب الكلب يقول اولئك كالانعام
 صلحوا وما الغرض من التافه في القوم انظر في خبيث الى ما
 لا يعقل شيئا اصلهم قلوب لا يفقهون بها فساورة فلهذا
 طبع كالحجارة او اضغاث غبار فان من الحجارة ما يتغير من الاغيار
 هذا الانسان فرب الحجارة القوي وقود النار الكبر في قوله
 وقودها النار والحجارة وهذا ما قاله يكاذبه يعني بالسا
 من فان انهم كالأجر الحارة يتجلى فيها اجداد الحقاني كلها كما
 تطبع الصور المحصورة في المرأة وهذا السر خسر الله في المود
 بالذكر في القرآن في عرض الحسان والعنات من بين ما بين العاني

سورة

سورة اخبر من كل الجاهل بان خاصية التفتيل والتجلية لآلة
 الصورة الحسنة والنفخة له كما قال واذا نزل الويد في راسه
 وهو وقع الخوض ومنافع للناس حواره القوة لغير بين
 حشها وقبحها والى فمعظم من ان يطالع المرء على صورته نفسه
 الظاهرة والباطنة وعلى اسرار البازرة والكسرة بل يطالع
 هيئة الجوارح كما ينطالقة في نفسه وهو الجاهل الملوذ من
 اول الاسرار وفاد الاوار كما اشار اليه الجبر الباهر والبر الغامر
 الخيام **شعر** ورجبت جهم بان جودم دور في شمس وشمس
 نفودم **شعر** انا شاد جودم ان جهم بنودم **شعر** الجاهل جهم بن
 جهم بنودم **شعر** والى فمعظم من ان يطالع المرء على صورته نفسه
 ما يخرج طول عمره في البحث والتكرار انا والليل وطول النهار
 يرجع حتى جبن ويصير طرعا للعار والشين فجاب فلهذا
 ولم عرس وخسر وهم المذكورون في قوله على قل هو الله اعلم
 اعملا الذين جمل سعيهم في الحيرة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسن
 صنعا وهذا القوم على ركب غير محسوس فاذن قد ادرت
 المنقوش في سهام الفلاح والكوس بين حلق مغلو ومنته
 فلا نقوس الاضافية المتخيلة طالها امد وان تفتت بها افقلا

سورة

وجردة على لسان القرآن دون ملأه من كتب المترلة كما نزلت
 لطولها واعلم اسم ولو طرد عين من الكتب لاسم والقداد ما
 تزدحم الغناء وتوق هذا القوة وضعفها قد يكون فخره وقد
 يتلقى كعب اخيه جمانة قابلة للذبول والاختلال لتقليل
 والشراب وتكثر السهر والاضطراب وفقر الخضر والذرة
 وترك الرفاهية والسعة وكل ايضا دقيقها وكبر سورها
 كما اشار صلى الله عليه وآله وصية للمجاهدين ان الشيطان يجري
 يارب لهم مجرى الدم الا فصر في بجاهلها بالجرع والعطش ومنح
 بنفسه معدم الاكل والشرب فقال وهو يطعم ولا يطعم صرح
 بان الاعوام من شيم الكرام والاستطعام من اخلاق التيامم
 الى مقام اباها والاعوام **شعر** **شعر** الجاهل قبحه **شعر**
 بلوع طعام اشراف الارض الى غير ذلك من كلمات لا تعد ولا تحصى
 فلهذا العبادات الصوفية لا تصح في الخلوات وان كانت حرة
 الفتوات رياض للجدد وبجاهل مع قواه ونجا الشوق النفس
 الشوق الى غير الخل المعز والعضي فقر الى اقرانه الى قربى
 والبراحة وتبته الكملة والمشاغلة من هذه ما عرفت الضعفاء
 ان القوة كسبية والملاحة القوة هو جنة والياقوتان موكوتا

اصبحنا الى اودية القلوب النحال الساخرة في حيز صفة النحال
 من يحل النحال المحتال جراف طرف القدر وتلك النفس الكاملة
 المتكلمة على الحقايق الاعتبار الاول والى وبالاعتبار الثاني فليس
الشعر الثالث الجاهل حلال المعصيات على طرق التفتيل
 مستقيمة الى طرق عاصية والى عاصية طبيعة علمانية عيب
 محصورة والموت وسط منها فالقول كالعلوم حيث قال
 زهير له سوء علمه في الحسنا هي التي تزين قباح صور **الحجرات**
 الفانية على حمار صول المعصيات الباقية **ولما اشار في**
 فكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث يحصر صور **الغنية**
 كما هي عليها بالخط وتضيق وينتج مثل القائل الغيبة
 ما هي عليها بالخط وتضيق **شعر** **شعر** **شعر** **شعر**
 حماره رزم بنوز عيت **شعر** **شعر** **شعر** **شعر**
 حتى قال من التلم اسم شطاني على يدي والما التوسعة **شعر**
 لموى على التلم حيث كانت مائة من الرؤية فقط ومجته
 على حصول اسواء من الحقايق وكذا ما سطر على يد سيدنا صلى
 الله عليه وآله وسلم كحرف عاصية على من سوا من الدنيا غير
 لهم جاء في القرآن ملقب قبا الشجرة للمعونة في القرآن حص

سورة

الحق والحقية معاوية الحق وهذه الخواص الثلاث قد اتيت في حق
عليه ولم يتم على الحق الله عن اعطائها اياه بقوله انا اعطينا ان يكون
في صفاته انفس الباقية التي يمكن تحصيله بالكلية في الحصة
بالاعطاء وقد عرفت كون ذلك كونه كونه حيث عرفت انه غير ممكن
كان عليه عرش الرحمن فصل اول في اشارة الى افعال الحق الثمينة
والخير وهي الصلوة والصوم والتركيز والخلية على الخلق
الحبارة وتحصيل هذا المقام فلهذا امر بالصلوة والعبادة
لأنه يخرج جوارح الحق للخلية وقربها الى الله من عبادته
فالحاصل ان الله عز وجل لا يهتد حتى تتهتت تلك
في حق العلم والعمل بفعله وان كان المقصود من ذلك
بالخلق الله وحده لا يورثه الا من الحق والرجاء الحق
فالصلاة فعل النار من الشرا والعبادة للاصناف
من الخلق والاولاد والاشارة بتكون بكون المصوب فيها
كما يحل بالبدن مبلغ الروح المنفوخ في فيها ان رقة شفقة
كما حقت المحبة بمحبوبه والطالب على مبدء **كامل** نحن روحنا
حللنا بها ولا نتجيب من عبادته الى الخلق حيث يترك
من يشاء ويخرج ساب والاضيق رحمة الكمال الشاملة ولا يخرج

سكينة

بحا وجوده الوطية ما كيفة الوكفة فان الفيض علم والوجود
وقد عرفت عقد الغاير وفيه كذا لا ير بقوله تعالى الحق
بمعناه وكان جلالة من حال الله الذين لا تملكهم حوائج
لا يبع عن ذكر الله ما بلغ أشدة الى الخلق وتبين سنة
حكمه نوعا من جوارحه النفس المخصوصة وما اشياء على الحق
النظرية الكاملة له والخاصة بالاشارة فكما قال النظر الجليل
فان استقر مكانه صوف في هاتان الاما الصفة ان كان
مخلصا والمخلصون على خلق عظيم وكذلك ينبغي الحسنيين ما نظر
كيف هم حكم الحكيم الحسنيين الذين جاهدوا فيها الخلق في كل
والصالح ان تعبد الله كأنك تراه والخالص هو الذي
عما الله اذ بعث رسلا كما كان موسى حيث قال فمما قالت
ان بعثت لميلة او اكثر منه بل عشر سنين كما كان ايضا موسى
شيء عليه التمسك في حال فلهذا في موسى الجبل وسار جلاله
ان من جلاله انظر من رقة نظر في كيف عفت قبضه
الجليل في النبوة البيرة والصفة نور الواسع عليه وهو كان ذلك
الجليل الملقاة تركية فشيء الرذائل بالعبادة لهم علة
شهوة الدنيا والكلاء واعداد استجاب الخلق والاشارة

وحيثما

حقاوة الى ان قال الكتاب عليه في اعجاز من انزل من فضل الفضلة
في مقام الواقع كيف يتزل ما فضل فضيلة التوراة على روح
مع ان قرات قوله تعالى وفي النفس عن الحق وان لم يكن في
لما يرى فان كان لم يبع النفس عن الحق سواء كان جلالا
حراما لم يخل الجنة فمن يباشرها شرا الملة والواقع وكيت
على فضله او طار الحاج كيف ينزل على البعثة والرسالة والنبوة
والسلطة **المسألة الثانية في كشف عن حيل الشيطان**
وتجويد جوارحه وقد اورد على الانسان حين من الزمان
يكن شيئا مذكورا وعصت عليه رجة من الزمان ما كان في
مفهوم مشهور وهذا الذي عوى غافية عن البرهان كانت
البدن الخلق من النعمة الكافية من ذوات مثل بسبب الخلق
المتحقق له من العيون والالوان والخيال والقدرة اربعين
والاصول الى السور الذي اخذ على عينه لعمري ومنون
كذلك يكون قد عاين سوق زمان مع ان لم يجل الاظرف والروا
والكان فلا بد من زمان لم يكن هو في وجوده ولا بد له من زمان
وهذا ما حقت في نبات عروفت الانسان ثم عرفت في
الشهود في ذلك وهو خلق من طبيعة اشباح حاصلة على

من

العين

منها

تراج بين بيوت الملعونات وطوبى للنبات وحرق الحيوان
انما الجوع وهذا الملة سماها القرآن تعدد لاوتوبية في قوله
ايها الانسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسوذك هذا
في خلق صورته ما شاء ركبك وصفا هو على نفسه في هذه الاش
بصفتين متبايعتين لتعدد مزاج الانسان صفة التوبية
التربية وهي التوبة وصفة الكرم وهي افضة الانعام شعاع
بالصفتين الصفتين هي المتضبيان خلق الانسان وولاه
التوبية والكرم ما وجد لان هذا في حق بالانسان وهو
لجميع الوجود على التوبة افاضت على نور الحواس و
تسلط الحواس الغريزية على الوطية الغريزية لضعفها الا
اللطيفة الحواسية منها لا يثبت النفس بالاطقة بها حتى
تثبت الانا بالذات فيجذب كرامتها الى صاحبها لا يثبت
حدها في النفس الجليل جذاب والجلاب حاشق مشق الى الحق
شايق جلاد كما قال في حلهاء جميعا ليعرفه من بين سائر
الحواس بالذات او وضوحها في التمع سموع مشهور ولا يجر
معلوم بل البصر سموع والسمع سمع عند عين العقل الما فاذ
كوى الحواس ثم بعد ذلك افاض على الحق الما فاذ

بل

بالقوة التي على روح من أرواح البشرية مع كونه روحاً للعلم
 كان أولاً والثانية نظر إلى الخلق لأن في العالم الصغير
 هو الصبي الذي لم يكن رتباً طاع فتعبد يسوع كل
 منه على كانه رباً حيث أصبح كل فعله طاعاً طيعاً
 لا بد للكل من أن يكون له رباً ويكون له رباً ما يتكلم
 الزموا فخذوه من الخلق كما فانه أولاً وكان في هذا الحق
 الحادثة لمسة **ع** خاتمة يدركها ما دروب جاذبة وإذا كان
 العالم الصغير لا يتم ولا يتمشى ولا يرقى قاهر فخلقنا في عالم العنا
 المثالي لا لا الفتن لكن للذات المحن بل لا بد للخلق من الهداية
 الكيفية لتتصل الصالح وجعل المساعي والمناجح حتى يتم العنا
 الذي لا يمكنه أن لا يتم على حكمه من أفضل الأنبياء والرسل
 عليهم السلام حيث طبقوا على هذه الحكمة وهي العناية في الخلق
 دون غيرها من العنا والهداية دون الخلق بل فلا بد من محبة
 يسوع نازية قال الربيع على الحكمة الذي خلقه في هذا عالم
 خلقة لا بد كان أول المسامحة وقال موسى الذي أعطى
 كل شيء خلقة ثم هدى ذكر عناية عامة حيث حكم بفضيلة
 لكنه كان قد تم حيطانه دون سقفة فان الصلوة التي هي عماد

مقالة

ما قامت عموداً حتى يمتدح عليه وقال يتناهي الله على الحكمة
 التي خلقها في الأرض فذكر في هذا كونه طاعاً طيعاً
 ولما لم يزل عليه ما سوى ذلك لأنه ذكر مبدأ عالم الأرواح
 وهو قوله قد فهدى غيابة لسانه المزمع في خضرة
 فصل هذه الحكمة العجيزة البهيحة التي هي جامع الحكم التي أوتى
 وجامع الحكم التي أعطى من يوت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً
 وكثيراً ما يجري في هذه الكلمات الدالة على المرتبة و
 نقصها حيث قال الربيع إلى ذهاب إلى رب سبي الروح الذي
 هو واسطة بينه وبين الرب رباً أو هو أثير الرب الكبري
 المثالي الذي يقول ولقد أرى من آيات ربه الكبري وكذا لا يوت
 على الحكمة في قوله وكله ربه قال رباً رباً انظر الذي وأما
 لما كان الحكمة كونه روحاً فهدى غيابة لسانه المزمع في خضرة
 كما غلبت على روح العنق العنقية حيث ذكر في هذا ففقد
 قال هذا من عمل الشيطان في أعجاب العقول الرضائية فيجي الأرواح
 وبالعنقية عات الأحياء ما به حيث قال إلى ذهاب الحكمة
 وليكم المتحاورين من قول هذا قال المتحاورين المسيح الرب
 أما سيدنا صلى الله عليه واله كان أفضل الحكماء كونه روحاً

أخلق وشهاده وهو قوله
 خلق فسوى وذكر مبدأ
 عالم صميم

بالقوة التي على روح من أرواح البشرية مع كونه روحاً للعلم
 كان أولاً والثانية نظر إلى الخلق لأن في العالم الصغير
 هو الصبي الذي لم يكن رتباً طاع فتعبد يسوع كل
 منه على كانه رباً حيث أصبح كل فعله طاعاً طيعاً
 لا بد للكل من أن يكون له رباً ويكون له رباً ما يتكلم
 الزموا فخذوه من الخلق كما فانه أولاً وكان في هذا الحق
 الحادثة لمسة **ع** خاتمة يدركها ما دروب جاذبة وإذا كان
 العالم الصغير لا يتم ولا يتمشى ولا يرقى قاهر فخلقنا في عالم العنا
 المثالي لا لا الفتن لكن للذات المحن بل لا بد للخلق من الهداية
 الكيفية لتتصل الصالح وجعل المساعي والمناجح حتى يتم العنا
 الذي لا يمكنه أن لا يتم على حكمه من أفضل الأنبياء والرسل
 عليهم السلام حيث طبقوا على هذه الحكمة وهي العناية في الخلق
 دون غيرها من العنا والهداية دون الخلق بل فلا بد من محبة
 يسوع نازية قال الربيع على الحكمة الذي خلقه في هذا عالم
 خلقة لا بد كان أول المسامحة وقال موسى الذي أعطى
 كل شيء خلقة ثم هدى ذكر عناية عامة حيث حكم بفضيلة
 لكنه كان قد تم حيطانه دون سقفة فان الصلوة التي هي عماد

أيجاد الصنف والمفرد ومن أيجاد النفس والمفرد ومنه
 نطقه فيه صلحاً بقول النفس من أيجاد العلية وهذا
 كالصدق للشفقة المخلوقة لتكون الذرة والأكام الحقيقة
 المكونة لتوارث التفرقة فعضن القلب صفة تفرقة غزوة
 فتتوحد في صفة واحدة وتكون النفس المخلوقة في
 أشرف من روحها الذي هو أشرف من قلبه الذي هو أشرف
 من قلبه الأشرف من صفة على مراتب ومن نوع على مراتب
 ومن جنس على مراتب فالأشرف من كل جنس تربية كاشفة
 كل نوع تربية كالقلب والقلوب والقلوب وكل نوع عادته
 وإن من أمة الأخلاق فيها تربية وقال الربيع في الشرح في
 كل شيء في أتمه فقد اجتمعت هذه التفرقات كلها في الصفة الواحدة
 وصفة القلب وصفة الروح وصفة النفس في الصفة الواحدة
 التي هي نور على نور وهذا من بقاء صفاء صفاء
 في صفاء هو المهدى في صفاء الحاضر والبادي وتجر الصفة
 الذي لا يزال نوراً في صفاء ونوراً في صفاء ونوراً في صفاء
 المعنى والتجسم الأوفى أصحاب الجحيم الزهر وأصحاب الكمال
 القبولات الله عليهم أدب وبديع على البديع وتجب

أيجاد

من ايات ربه الكبرى ان تقوم السماء والارض بامر الله ان
 للآلة والغيره والخلق لعل الله انهم لو كانوا لكانوا
 لا يقبل الجود فيكون متفقا وقد كان عكسها لا شرط
 انهم لم يفرقوا في ذلك ليعلموا ان الله ان يكون له عدم وجوده
 حال لانه لعدم لا يكون الاعم لسبب السبب المحذور
 العمل بفعل في شيء وفعل لعدم حال لانه عدم كمال الفعل
 لغاية نقصه فكذلك السبب لانه لا يفعل باسحق واحد لا يبا
 كمال الفعل فليدرك ان يفعل امر ما واقله ان يفعل عن كمال
 والفعل وانما الغرض امره فليقتل عدمه لا يكون له
 السبب لكن هذا لعدم متفق لان سبب وجوده كماله هو
 الوهاب المتصور لا ينفك لداره والاصل الراجح ان
 يدعى حقه فلو ان ما بهدوا ما غفلنا ان سببه انما لا ينفك
 وجوده بطوره البسيط او لا يوجب ان يكون وجوده بسيطا
 بل شرطه من محله كماله ان الوجود لا يكون اشراف
 من مفعول وحشي بول من محله فليجاز عدمه لعدم الكمال
 ايضا من الوجود لا ينفك لان عدمه مكانه واحد وهو
 لعدم الصور المحيطة والواض لغيره عن المكان والحال والدار

مطبوع

والجود ان يعدم بطوره ان شرط التضا والقدرة على
 واحدا ومحل واحد على اختلاف الماهيات وقد بينا ان
 جودا لم يكن عدمه لاشتراط لا شرط لانه علمه بسيط
 فثابتها فيه غير شرط بشرط بل الوهاب علمه ثابته بوجه
 نعم ظهوره في علم الحق شرط بشرط بل الوهاب علمه ثابته بوجه
 نعم يتحقق النطق لقبول الحق التي هي اولى من اوان ولكن
 شرط ظهور الجود في الوجود الحق غير شرط وجوده في الوجود
 العقلي فان في النقص الجود بالعدم فثابت عن عالم
 الحق فلا ينفك من ولا ينفك ان البديع شرط ظهوره للمعين
 البديع ومحل عدمه شرط ظهوره لعدم المعين لكن لا ينفك
 انما ظهوره انتفاؤه بالكلية لا يلزم من انتفاء ظهوره
 انتفاء العام فانه الصواب مثلا وجوده في ذاته لا ينفك
 وجوده في ذاته الصواب لا ينفك وجوده في ذاته لا ينفك
 للحواس مجوده للعقل طوي الا ان كانت وليا الجود من
 انهم لعدم الحواس كما عند العقل فاذا في الاشياء والظواهر
 وهذا المعنى شبيهة بالمشبهة بالجسم الكائن في المكان فلو ان
 مشبهة لعدم من حيث لا ينفك الحواس فغيره ان هذا سلب

غيبوبته

التقاييس من ايات الكالات لم ينفك الجود من عدمه
 بل الحواس لا تقص تقاييس لانها فوق هذا من كمال المعجز
 والجمانيات لغير جود من نقص مشبهة بالماهيات فاما
 الذي هو فعل الحواس فكيف يكون مشبهة بالماهيات
 هي نواقض والمثلية مع ذي النفس نقص كماله ان وجوده
 يقوم له سلطنته على الكل ولانها الحق وجوده اوسع
 لان الجود العقلي والكل وانه من الجود الحق على التقاييس
 على ان القول لو كان لوجوده شرط كان شرطه ايضا حاشا
 بسيطا انما ايات الامهات في وجود الجود في الوجود
 بل الحق هو العكس والجمانيات مطابقة لواقعيات في
 جهادات وجودها بل هي من منها وظلالها والحقائق الاحدية
 هي اذ هي ابطمنها والابسط اقدم وجودها من كمالها قبل
 فاذن وجود الكمال هو هذا الشرط البسيط عين ما ذكرنا في
 في امر النفس انما يتسلل النغمات في القوة البسيطة
 وهذا لما اذ التسلل في العبادات فرع التسلل في الجود
 وقد بان بطلانه او منتهى الطرف لا يفهم واذ لم يعدم الشرط لا
 يعدم الشرط لعدم الشرط في هذا النقص الذي سبيل الجود

بطلان

بطلان غوطه فثبت انه لا ينفك هذا الجود من حاله من احد
 امرين اما ان يكون لذاته اذني ومفاد لا ينفك ان يكون علمه
 او شرط علمه او شرطه حتى يدخل فيها العمل والموضوع و
 المكان والغرض من هذه الاقسام وبطلت الاقسام فبطل
 القول بالاطلاق والحرف في العلم اقسام لا ينفك عن كماله
 الفصل الخطا بالاعتبار الثامن من التواضع والحياء الجود
 كيفية الاندماج والقلب في الجود الحاصل الاندماج وقد
 غفره **فاما** بطلان الجسد والفساد فبطلان وجوده في ذاته هو
 غنى في ذاته وصلاحها وصلاحها من المبدء اما في ذاته لا
 جبر قائم الذات غنى عن الموضوع واما في صلاحها فلا ينفك
 الذات فتميزها بغيرها والكون حقه لذاته اذ في واما في
 انفعالها فلا ينفك من صلاحها من كمالها في ذاته لا ينفك
 الكمال ولا ينفك من الاله كماله الولد يتبع بغيره ولا يتبسط
 بصلاحها وهذا الابدان المعقولة والنقص في انفعالاتها
 حجة القول وتأثير من جودها باسحق فان ان الدلائل
 وانفعالها لا ينفك من له بذاته لا ينفك من الوجود لا على
 الشبهة وهو حزين في المشبهه فغيره ما وبسبب البديع علاقته

فأبليت الأول وأضحى معناه لا يجفوا وفي الثاني يثبت إلى الأبد
الصلح الحسنات القوت الثاني يقول **شعر** كرودين فردود **هست**
ويان **نجد** لا شريك **كلمة** **كتاب** **نجد** الطين الاندلس حيث هو **حاج**
مصدق لا يتحل شركة الشرك والكفر لا يقبل كلفة تكليف **لحق**
والسلام بل المغارة جلوت من غير القوت ووزان **المنشور**
الاختلاف **نساء** من **شع** **الانتم** **و** **دار** **التيقن** **و** **التبر** **فلا**
جميع **وصف** **قولي** **انما** **قوت** **بجيت** **تد** **وصف** **انما** **الوصف**
والفلا **قوت** **و** **لتيقن** **هو** **واحد** **بلا** **وصف** **و** **الوصف** **حاج**
بتوحيد **ايها** **سبحان** **افرد** **و** **ما** **الكبر** **تقل** **الانسان** **ما** **الاف**
هو **الزق** **امامة** **قافرة** **ثم** **ادسا** **انشر** **واما** **النفيت** **قوت**
في **بقايا** **آيات** **و** **اخبار** **وا** **انما** **الآيات** **في** **هذا** **كثرة** **تمها**
قوت **الحسن** **حال** **المعد** **اليعقوت** **الامامة** **الاولى** **في** **قوت**
عنهم **الاف** **واحدة** **وهي** **حالة** **تعلق** **الروح** **بجسده** **اذ** **هي** **موت**
الروح **وحياة** **الجسد** **ما** **ان** **لقطعة** **موت** **لجسد** **وحياة** **الروح**
حيث **عرفت** **في** **تفسير** **قول** **الروح** **ان** **ما** **ليس** **و** **يثبت**
حال **الاشقياء** **الاموت** **فيها** **والحي** **في** **الموت** **عنهم** **حكا**
وفي **حيوتهم** **حياة** **كثيرة** **من** **عشر** **عشرة** **ذليلة**

المجلد

والفقاعين وطيل النراج يتوهم من رجاه اصغر من القهقار ومع ثباته
والشعور سحاً او اذيقوا عذاباً بها وروح الله عن الشيخ الفاضل
على صاحب القلاد سبباً الغابات حيث قرب هذا المعنى
صدق هذا المعنى ولما تقاضى الدهر وهو ابو الورى عن الرشيد
لما يرى مقاصد تعاضيت حتى قيل في اخره وفيه ان يرى
التي خلدوا في ومنها قول الحق يا ايها النضر المظنة الى الرب
الضحية مرضية والخطاب للشيخ بالرجوع الى رتبة كيفة فيكون
الذي لم يكن في امر القوي كما علم في اخره في اخره في اخره
دون ذلك وما علمت في البسمة فقات وفيه فاذن هذا
هو الجهر المبقى بعد موته فاقول في حق عيسى في قوله
يا ايها الذي خالست في كلبك والرفع الى الله تعالى للرفع
الرفع روح الله وكله باق بعد موت جسده فروح الله
يعتد وروح الله في ارضي ابري سبق الكل كما هو الفاعل
جباله ان كان كريمة استان في دينه كرمه في دينه
بحان في دينه ان البسمة في الختان في دينه كرمه
شق في دينه في دينه في دينه في دينه في دينه
وعلى الله العزى في دينه في دينه في دينه في دينه

عقلًا وفضلاً وما شئت ختمه هو الخاطب والمنعاب والمنا
 والمعاقبة **لتمش** ثم الدين ويتبعها الأخذ بالعقوبات المستع
 من التسن الخفية والطرائق البتوتية **شعر** فلو أننا إذا
 تركنا كان الموت واحد كل شيء وكنا إذا تلبسنا في
 كلنا من كل شيء **شعر** وكان ذلك الملقح ما يدل على الصلابة
 في القبر والحيكل موصوفه في المشاهدة يوم تبارك
 الأرض والموت وهذا التبدل في العالم الكبير لا تقهره
 في صغيره على كبره وروحه المجدد والجليل
 كيفية تبدل الأرض للطفة بأرض العلقمة **شعر**
 أرض المصخرة بأرض القفم ثم بالتم إلى المشاء خلق آخر فوجد
 خلقت الجبل إلى مساو أروع سبع أرضين طيات أكثر من جبال
 خلق إشارة إلى هذا المعنى فالواطين وهو الهامر لا يفرغ
 سلا من ثم سلا في المنطقة ثم سلا في العلقمة ثم سلا في
 ثم سلا في العظم ثم العظم وقد رقت الأرض من التبع للجد
 السموات السبع السلا في الروح فوالقلب قد روج ثم نفس
 عقل هو الذي ثم عقل ملكي ثم عقل فعلى ثم عقل مستفاد وقد
 السموات السبع الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض

يتنزل **شعر** أي من عالم الروح إلى أرض الجسد **شعر**
 وإلى الذي هذا الذي ذكرنا في العالم الكبير واضح جاف
 الصغير وهذا المقام هو الذي قاله في جبال جبال
 لو كنت أفسر هذه الآية لرجوت أن يكون معنى وما أنزل مقام
 من أجل بعد دفع رقة التوسل إلى جدي رحم وينقذ الوعد
 البلاء وحلق العباد ويكره على ما روي عن علي بن أبي طالب
 أنه خرج من الكفر **شعر** كافر كروا رب سلمان **شعر** وسلمان
 كافر **شعر** كما قال في المزمع من علي بن أبي طالب عليه السلام
 أن من جنتي لعالم لا يبدل أكل ولذلك قال ابن جرير القاري
 صلوات الله عليه على أبيه لا يتم من علي جواره كبري العلم وحمل
 فينبغي أن يفرج علم لو أبع بر كبري جبال من بعد الوفاة
 والاسم فاح رجال فيكون دعي يرون أفع ما يوتونه حسنا
وقال الشيخ السهرودي بانس إلى ما يتاح وما هو كذا
 وما إلى ما يحسن تباحوا وحذا المعنى قال بعض السالكين أفشاء
 شر الربوبية كفر بالعلم أخذ من بحر الفضل ومنع الجود والحد
 قرني للابشر في الجسد لله عليه والدم قال ابن أبي عمير
 المكون لا يعمل إلا العلم بالله فإذ انقلبوا لم يكن إلا أهل العفة

الذين هم عن الإنسانية طوت فاحجب بجاه صاف فاحجب فاحجب
 عن وجهه لمة المشاهدة وسكب خضاسا من الخالص **شعر**
 الطالبيين **وقال في الفايدي حيث يقول**
 امرؤ من رعاكم في بيت **شعر** يكلمك كذا المذود
شعر هذا فإذا انضبت قطرات من جوارحه ورشمت
 من رقة صفائه بلا اختيار منه يولخ في كيف يجوز وكيف لا
 يطاق ريقا ولا يحتملنا ما لا طاقة لنا به **شعر**
 مستوف وقالوا لا تغرق ولو سقى الجبال خبث ما سقت تحت **شعر**
 جود باده خرم كاد من أروست **شعر** عقل وضمه بحال يست
 كويدهم كذا يخبر وست مش **شعر** لجا ره كذا يخبر وست
 وأما الأخبار فكثير من أن يدخل في جمل واحد منها في قوله **شعر**
 عند فابتر الويق العلى والعيش اللصفي والكارس الوفى **شعر**
 لرفيق العلى كيف يموت ويفنى ويتفرق ويصل منها فوالعلم **شعر**
 أوليا عاقدا يولون ولكن ينقلون من دار الخدار ولا تملك **شعر**
 ما شئت فابتعد ذلك الخناس شيء يبقى بجوارحه يوم يمتنع **شعر**
 من حال العمل الخدار والجلل عاقدا حق الأولياء بعد الموت **شعر**
 ولا تملكوا لهم خيرا ما بين أن الحياة التي جنتها في الحقيقة لهم

حيث لهم في جود وحيث المحبوب والعدا يخبرون في هذا **شعر**
 حيث جمل بينهم وبين ما يشتهون من اللذات البدنية والمزخرفات
 الدنيوية وطول وصف الله وألمه بالعلم خوف عليهم ولهم **شعر**
 ووصف الله به حضرة كل من الوثنيين في مواضع كثيرة ومنها
 قولها ما تبين لهم ترفرف روض فوق نغمة فيقول يا الهي يا
 ولعلنا نلعب بكم الدنيا كما لعبت بخرم عوبت بني آدم فباء
 روضه ترفرفا وصفا لعل السارواح الشبهاء في جوارح طير
 خضر فخلت من ثمار الجنة أسا وأطير إلى العقول المتفائلة **شعر**
 الأبدان كما قال والطير صافات كل فة علم صلوته ونسجه **شعر**
 أنافس الصافات وكما قال والصفات صفاء كذا الأولم وإلى
 الطير فقم صفات وتعتضن كل هذه آيات تشير إلى **شعر**
 عن غلاف الجرم وأشار إلى جوارحها في قوله **شعر**
 بها إذا شرف الموضع على الطير بعد أس حوصله وأشا إلى **شعر**
 إلى الصاف للعقول بالمعارف والعلوم الكثيرة والنقل إلى **شعر**
 أخلاص روضة النفس إذا شرفت وجهها كذا المزمع **شعر**
 توصف للارواح البشرية بالخضر في أفعالها موفية **شعر**
 وبذر التركيبات الكسبية ليحصل من مجموع الخضر زرع **شعر**

لأنه على حد قياسي ذكر النفس بوجوده في النفس
 قبل فلا استيت وتفتت فيه من روح فالتفتت على الخ
 الروح ما يكون بعد تفتت البدن وقسوة هذا في مجرد النفس
 فالحال كان كثر هذا من طرف البدن واليان فما اكتشف
 استمر من صفة النفس صفة النفس واليان هو ان هناك
 للسنة من اختلاف بين قدام الله من سائر الجواهر
 متاخرهم من المشايين وتارة المعلم القول وقد صفت في
 الانبياء عليهم السلام الى القول في هذا قبل البدن كما في قوله تعالى
 فطنا لالت القسوة المحققون الى قوله من انفسهم اذا كان
 العاصم من توبة بالادب المتعلق بصفته في العمل خطا بالالله
 في الان لا الت بركم في الجواب وبغيرها وسبب هذا الاختلاف هو
 ان النفس في الحقيقة انفسها في روح البدن موجودة
 قبل البدن قطعاً كما قال جمهور بل هو التل انما هو ان يكون
 تلك غلة اذ كذا والواحد جود في النفس حتى يثبت في
 والنفس الفاضلة من قبلها بالبدن علة قطعاً بالاختلاف
 تلك النفس لاحت العلاقة لها وتوجد في جملتها بالفعل في الحقيقة
 فان كانت بالفعل يكون موجودة قبل البدن وان كانت بالحق فلا

موجود

٩٤١
 تكون موجودة قبلها من جهة ثلث الخرافة تكون الخرافة
 غير معلوم اللهم الحمد لكشف المعطاء الخيال والهم وارت
 البصر والهم وهذا كان الشعاع من ان اذا اذفت منها
 سرج سبوتة فتلك الشعاع هل كانت في تلك الشعاع الوارد
 موجودة بالفعل او بالحق وهذا الحال غير معلومة في هذا
 المثال الحسي فكيف في كيفية الوقوع العقلي حتى يعرف ان تلت
 الشعاع احدثت عند تشبهها بالفتائل لما قبله كان حجة
 لا بالانفعاد والوقوف ففقد صدق ان الشك والحق في
 غطا الذيق والظلمة من وجه للسلسلة للشك واللاهية للظلمة
 وتفتت العصف من العجان وغير الرجس الخزان **المسئلة**
المسئلة النفس البشرية كلها من نوع واحد الاختلاف فيها
 بالحقيقة والذات بل بالاختلاف والصفات التي هي من النوع
 خارج البدن وهي من العواض العارضة لذات النفس فما لا
 في ذاتها من جملة الذاتيات ذلك من خصوص ما عرفت ان
 ليس لها ذات اذ هي ذات احدية بل ينبغي ان يكون الحق احدية
 اكل واحد منها نوع براسا في نوع في شخص حتى يكون من ذلك
 النوع من جود الحق كواجب الفرد وهذا الانفعال في خلافها

من نوع واحد وهو الحق وهو على درجات والنقل **ما بالروح**
 فواء النفس فالت كلها من سائر واحد في طهر العقل
 الغير العقل النافع للارواح والحب للصور والاشباح والحيوان
 تركيبه ولا اختلاف بوجوه في قبول ان يكون من النفوس
 من اختلاف بالمعنى لان اتحاد العلة على اتحاد المولد والمادة
 من القلة العظيمة المشهورة ان الواحد ان يصير عدد لاثنين
 مختلفين قطعه في تفاوت مشاهد من النفوس والارواح في
 الاختلاف الناشئة من الصفات التام في خارج البدن كمثل
 التفاوت اعلاها من جملة القوابل التي هي النظم والمواد
 بالشعاع النسي كيف يتوزع جبر القصار ويبيض انفس القصر
 لاختلاف القابلين اذ النفاذ ان ليس بين جسم الشعاع ا
 ما يخرج من الجسم بل يعتبر بالقدر كيف يخرج من الجسم
 وجه الآخر ويصير مع ان يستمر نور القوابل في الوجود والاختلاف
 اعلاها يكون احد جسميه قبل الخلق من الوجه الآخر بالمقابلة
 لمولد لطافتا ولا يفر ذلك من استمرارات القوابل على
 غير موجودة لا يعرف شكلها الا الله الذي هو في نورها
 مثال الخواص ما ذكرنا هو ان الشمس في وضعها على سطح

موجود

مكون غير الجواهر المختلفة صلا لكونها تترك كل عكس الاشعة
 للفاضة من تلك الجواهر على الواحها الصفرية والبرق اذ
 هي مثل الواحها والمثال يكون على وفق صاحبها والذات كونه
 نوع ان الشعاع جواهر من كونها ما هو في خارج ان الفتاة لافقت
 المشعرون من العتائق والصفات اعلاها من خواص النفوس
 لا من ذواتها **مما ذكره** لو اختلفت النفوس في ماهية حتى
 كانت كل واحدة من انواعها بالفصول فكان كل نوع منها
 من جنس وفصل وقدره من على امتاع التركيب والافسار
 فيها ولا يقاوم هذا لو كانت ايضا كلها من نوع واحد
 اعتازت لا تختص بالخواص والصفات فيلزم ما ذكره من
 استحالة التركيب لا ناجية عنه وان عرض الصفات لاختلاف
 لا يكمل الذات اذا الحققة لا تدخل في حقيقة الذات التي
 ما كانت الصفة صفة بل هي انفسها لفرق بينهما في الاعم
 العامة والصفة هي خارج والخبر ذات واحدة كالقصر
 الذاتية المارة بين نوع الانسان ونوع الفرس مثل النطق
 في الحور والظاهر في الثاني فهي واحدة في الذات مركبة
 فالصفا هو الفصل في هذا الفصل **والله** فيه كثير منها

النقل

احسن حالها ان لا تثبت برأيه بل الخلاق المكتسبة والصفات
 المكتسبة ولذا لا قال تعالى ومن كان في شك من شيء فليؤثر في الآخرة
 اعمى واضل سبيلا اي ستر وجهه بظلمته الرذائل فقطعت
 بصيرة رايته ما تملكه كانت في الحارة الارض من هذا الحكم بان
 نفوس الاطفال باقية حتى ينفيت على خلقها الصلبة ونفوس
 الظلمة هكذا حيث ان على قلوبهم كواكب كيون ومثل هذا
 انفس خلقها في الانسان في جسم الارواح لمواوئها
 الصلابة **فاما** المعنى المنع من قواها التي في الارواح
 جنود مجذبة فليس كما فهم لان لفظ الارواح الذي هو الجمع
 المعنى بالارواح والتم ان جعلنا على كل الارواح علوية ومفطرة
 وهذا لا يخلو لان في الصلابة لان النفوس المتمايزة مختلفة
 وكذلك العقول التي هي ارواح النفوس كل واحد منها مخالف
 بالذات للملهي واليحيي انما منها في درجة المنفعة والقدرة
 تعالى كجارية من ومساها الى اقسام علوم وانها في الصفات
 اكل واحد منها لا يتجاوز من مقامه لعلو المقدرة فانها
 لا يتجاوز من درجة التي تحت احد زعماء الدول لا يخط
 عن هذه الرتبة فهم غير بل من هذا الى حوله الشرفا فان

فان

والجود والافاضة واخرى بخلاف الانسان للذين لا يفاضون
 الى شئوات فمؤمنة وقبلة وحسن للمعنى انما الحديث بقوله
 ان الكون منهم لا يجهلوا القوام ليركع كما علمت ومثل هذا الصفا
 صفات الافراد التي سوى صفات صفات كاهن من انهم من صفات
 الارواح التي هي النفوس الارواح التي هي النفوس والنفوس
 فانها كانت ذكر في الحقول انما يشهد انهم موجودون فيكون
 النبل والتمار لا يفترقون وكذا النفوس الثلاثة الارضية والوليد
 الثلاثة التي هي الحيوان والنبات والانسان كما عرفت في حيث
 الارواحيات فلا عود مختلفة بالذات بل حقيقة وان كان
 على الارواح البشرية فكذلك ان في كل انسان روحا حيا
 ولما في كما عرفت ولما ان فيهما الخلق ذاتية وكيف لا يكون
 كيف عاين الارواح في الخلق والطبيعة واحدا بعض النفوس
 بعض القلعة بل المشاركة بينهما الا في الجود الذي هو اشتراك
 لفظي واشتران تشكيكي بمعنى فقط وهذا التور فغير في قوله
 الله يتوفى الانفس حين موتها الاية فان الروح المتوفى حال
 الموت هو الحيوان الجاني فلهذا لا يوجد الروح المتساوية وقت
 النوم هو الروح الناطق المور في خلقه لا يغير ويغيره اختلاف

بالحقيقة فلهذا لا يغير من صفاته الا في بعض احواله
 الحديث من جهة لفظ الارواح في خلق الله الذي هو قبل
 التماسد بالتي عام وقد عرفت **المسئلة الرابعة في تبيين**
والفكرات النفس البشرية علم ما في من الانسان او الكائنات
 وصانعها لعل حادثة على اختلاف من المذاهب معتبر في حقيقة
 حقيقة وسقيمة فاستفت من هذا ان لنفسه قوتين علمية على
 اما العالم في فهم الى الطبيعة وعلمية اما النظرية في العلم
 الاشياء التي في العالم لعل بها علم بان الله هو خالق الاشياء
 والذاتان هما العلم فقط وهذا العلم قد يكون كلي وقد يكون جزويا
 اما الكلي كعلم بان كل حيوان حساس واما الجزوي فكقولنا
 هذا انسان ملهى وفلا فقيع واما العلمة في ان العقل الذي
 التي تعلم وتعلم ايضا كقولنا العلم تسبيح والعدل حسن وهذا
 ايضا قد يكون كلي كما ذكرنا من ان يكون جزويا كقولنا الذي
 العلم الجسد لا يعلم او هو جسد يعدل واما القوة العامة في
 التي تتحكم في اشارة القوة العلمية التي هي نظرية العالم بل اشارة
 العلم هذه لا يكون الا في قوة العلم والذات في الخارج لا يكون
 المستحصنة وهذا في الانسان كالحركة التي هي في شئها

قوتين

والعلم

والعلمة في الحيوان الا انه بينهما فرق وهو ان المطلوب علمه ان
 من مطلوب تلك المطلوب في الانسان هو فعل الجسد
 الصليب غير الصغار في المعنى وان كان صارا في الامور العالمة
 بل قد يقع في النوازل العالمة اذا سمعت ناهضة باشارة العقل
 صليب الذي لا شاقب صاحب المصير بالعلم بالعلم والاعمال
 بالاعمال والذات النفسانية والذات النفسانية بالعلم بالعلم
 على الحيوان بخلاف ما ذكرنا في الفرق بين الجسد والعقل
 والصحيح والخطأ والصواب والخطأ في حال الداء بل باشارة
 يتلقى بل العلم الكافي في المصالح والاعمال كالمطلب في علمه
 فلهذا من هذا العلم من حيث كماله بل من ان يغير ويغير
 فلهذا من هذا العلم من حيث كماله بل من ان يغير ويغير
 اليها الامور والافعال باختيارها خلقت في القوة النظرية
 حق هذه ان لا يتعلم العلم الا من تارة في القوة النظرية بل
 يكون دائما مستوحش في الاشياء العينية والوجه والوجود
 والنفس ولذا انما العلم الجسد في سلمه من غير علمه من
 جهة من ان يغير في علمه الى حضيض العتبة الدنيا بل من
 الدين والجهل خلقت في القوة العلمية لا في القوة النظرية

ولا لا تقاس في حصول المصلحة الاحادية اذ مصالحها لا تقاس
بل يكثر ويحتاج اليه البدل في حصول الحياة والادنى استوفيت
سائر المصالح ومنها الاكسية ومنها الامكنة الوجبة في
مقتضى النفس في حيز الطبيعة البشرية فاولها ان يحصل العمل
سريع وخال من عجز وذل ولا يراه الله تعالى في غير علمه
بمجرد ما في النفس فكذلك لا بد من حصوله واستكمال القوى
باستئناف النعمات للنفوس والاعمال الزلزلة حيث قال
وربنا نذكرهم انهم كانوا لا يفقهون شيئا من ذلك فلو لم يحصل
نظام القوة الجسد والروح في حصول طهارة النفس هاتين
الجزئتين فقلبتين جاليتين النفس من غلبة او ان يعلو بها
علمها انفسيا كما هي الله تعالى عن كمال الجبروت فيكون
الذي هو في الشغل وكذا انه في العلم الجبروت في العلم
وتجسد الحواس في القلب الكافر بغير حصوله وقيل في العقل
مشيد وبلغت المصالح له ما في في موضع من كتابه في العقل
حيث اخذت من الجلال بوان في الشغل فيكون
الذي هو في الشغل في العقل في العقل في العقل في العقل
حتى لا يلبس وهو النفس في العقل في العقل في العقل في العقل

بشر

من العادات ثم كل من كل الخيرات اي يحصل النعمات والقدرة
البدنية والكسبية وهي كلها للاستكمال فاسكنى سائر
اي جعله بسلوك طريق الفكر فيها على نفع القوانين الطبيعية
في طريق الحق التي يخرج من بطون شارب مختلف الزمان
تليها المتكثرة في المصنوع والحياة والنور والضياء فيه شفا
النفس المضيء بالجمال والصلابة في ذلك لا بد من القوة
بعضة وزبابة وحكيمة في العمل بها بالقياس الى حق
الجود وقد سمعت من كتاب الله تعالى بان قد لا يكون
اجتهاد في ثلاث ورابع هي جهلها في نظر العلم في العمل
وحجب نظرها التامل الى ما لا يدرك في الخلق ما يشاء سبحانه
يشركون الذي يتخفى في رواق الجحيم ويتعدى الى الخلق النعمين
يسبق ما لم يدرى ويجعل في النعماء من محاولة الذي هو المكرم
المقرب ولما ابقوا اولئك المقربون **المسألة الخامسة في**
النفس البشرية والصفات العقلية والادوية وهي اربع
هي اربعة وهي الحكمة على المسار والقرآن وعقل الملكة والمصاح
وعقل بالفعل وهو النجوة المبكرة اذ هو خالق الكائنات
الامر بتلخيصها اذ هار انوار الفضايل وتيقن من طاعة اثارها

البيوت والدليل وعقل متفاد وهو في العقل في العقل في العقل
في التي تكون المعارف فيها بالقوة حوزة العقل وعقل تكون
في الصبي الذي يورث الدليل المكونة في مسائل المحسوسات
الجدليات والبدليات فاما الكسبيات والنوابع بالقوة
كما قال الله سبحانه وتعالى وعلم اسماء كل شيء الى علم اسم
الاشياء كما في القوة يعني حيز النفس في شغلها في
ما فيه بالقوة الى الفعل وهذا لما ذكره الحكيم العظيم فيقول
العلوم كلها في النفس بالقوة فاذ فكرت صارت فيها بالفعل
ثم بعد ذلك اذا اراد العقل انهما الى الشوا في الكسبية فتسمى ملكة
اي صارت بجوارته على الجلب الى العقل الذي يتي في كماله
اذا استعدت لتفصيل المعارف باقتطاع نظر الفكر بيقين
حاضرة في الفعل يعني عقلا فعليا اي صارت بجوارته في
القوة الى العقل ووفق بين القوة والاستعداد في علمه في العقل
يكون على كل الطرفين في العقل الذي هو في شغلها في العقل
كل من في العلم والحواء ومن هنا قيل القدر الواحد في العقل
للتضيق فلما اذلتها لتقوية لحدركي الصبر في سبيلها
استعدادها في العقل منها ومن هنا قيل القدر الواحد في العقل

النفوس والنفوس من هذا الفرق ان الفرق ليس في شغل
لغير ذلك في الصغار والاشياء من مشاورة مستقر كافي
ملكته مستقر وانما تكون اذ حصلت عن صف الفكر في
عقل استعداد الى علم استعداد هو في شغلها في العقل
نور النفس اذ كل حيز في القلب الاربع اوان من حيث العقل
لذلك ما يطوع لغيره ولا معنى لنور الاذنك وما كانت حوزة
المراتب لبعض الناس بالصبر ما ذكرنا وهو الجلب الى العلم
القرآن بقوله في ذلك بعضه في بعض فالاول ما في العقل
وهو العقل المبدئ والثاني في مثال قلب الكافر وهو البطلان
قد قيل في العقل في نور العقل وقد قيل نور العقل على نور
والعلم متقارب وهذه المرتبة البقرة اعني القوة التي هي القوة
الجارية في العقل في العلم في العقل في العقل في العقل في العقل
الطريق والحكم في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
للمقدس في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
درجات العلم في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
عليه السلام افضل البشر وعظم الانبياء ولا انسان بابا في
الرحمة هو هو المقام وهو من قبل الفناء وهو هو هو

الخازن المتوفى الثانية الطبيعية وقوى الشهوة والغضب وال...
هي من جهة تم انقضا وادون واللات الثالث الاول من هذه
الباب الذي هو كبر الله على ارضه وقوى المدرك والحركة التي
من خلق الحيوان والجمادات من غير ان يكون له قوة
للقول المحمود وهو هذا الحق المحمود والروح الرضا في
الاعلى واقبال القبول لثبوتها ولا يثبت تلك القوة
وتنقص هو الراتب على مثال ذلك مستطاع من جهة اول
في الاشغال الجبيرة قليلا قليلا ولا يثبت الراتب او استقامة
وتكون في ان يصير نور على نور غير ان يكون نور من نور
للمسألة المشار اليها في كيفية حصول العلوم من جهة اول
برهان في الحدك الحسن وهو ان الاوجه الحاص من
القوى الخفية عند مثل المقدار والحيوان فيكون الحدك الحسن
هو في منه وهو ايضا لا يدرك الا مع هذه القوى الخفية
سوى الحق وانما في هذا الحق من جهة اول لقوله
صحة فساد في القياس المحض للشيء لا يعين من جهة اول
وان كانت فساد في القياس المحض العاقل في سبيل كبر
بكونه جوهري في رتبته وانما في القياس المحض في رتبته

ثمرة

في الخيال في كبر المكتبة للقوى الخفية وقوى الشهوة والغضب وال...
المكتبات كالحج الذي غير القشور من اللبيب والحق من اللبيب
وهذا الفعل لا يكون لنفس بل لقها والا ابا تكون مستحق
الشيء بل بواسطة واحد العلم العلم المشي في القوي في القوي
نسبة الى القوي كقوة الشمس الى ان كان الاشياء في علم الدنيا
موجودة ولكن القوة الباصرة كالمعروف من جهة اول كذا فان
وتنقص من الشمس على الشرح ذوات الاوان صارت رتبة
فكذلك الاشياء رتبة في حيز الخيال اذا وقع ضوء الشمس في العلم
الذي هو العقل الفعالي عليها صارت معقولة لها بالافعال
ما قال الله تعالى واشتقت الارض بنور جبريل عتق الله
والعنسية في خيال خيالية ان نسبتها الى الخيال في خيال
تكون واحدة في التواء والافعال في رتبة رتبة من جهة اول
بالذات علمت في هذا العرض كيف يجب عرضها في رتبة
معلم العلية من جهة اول في رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
في رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
فكذلك تلك المذنبية هي العلة والاعانة على القول في
كالتا لقوله المحمود في رتبته في رتبته رتبة رتبة رتبة رتبة

الباب الثاني

في قسم النفس كسب العلم والعمل المحجب العلم في رتبته انما
ان يكون صاحب العقول الحقيقة او الباطلة واللات في رتبته
في حكم الحكم ان كان من رتبته في رتبته او حكم الاستماع في رتبته
الغضب في رتبته الانسان كسب علمه في رتبته في رتبته
الله تعالى في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
الحجاء في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
قوله جعلهم اقربا في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
الرجحانية سماه باسمها كقوله روح الله وحكمه وكقوله
ايضا النفس المحمودة من رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
حيث في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
اللات في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
سبيل الانسان باسرها فان كان صاحب العقول الحقيقة في رتبته
اما ان يكون تلك العقول ذات برهانية وقبولة في رتبته في رتبته
من جهة اول في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
من جهة اول في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
علمه في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
صحت ما علمه وان كان صاحب العقول الباطلة في رتبته في رتبته

كانت

كانت تلك العقول ذات برهانية وقبولة في رتبته في رتبته في رتبته
الذات في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
علمه في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
اسان في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
على رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
صاحب رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
سنا في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
خالص في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
لها عادة كسب علمه في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
يعمل في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
يكون مستوفى في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
عليهم كما قال الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك
انجي اليات قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا وانما من قوله
على ان الله يغفر الذنوب جميعا وانما من قوله على ان الله يغفر
بقوله لا يغفر له الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكيف لا يغفر
رحمة ربك عن غيبته ورحمة ربك عن غيبته ورحمة ربك عن غيبته
لترى انما الغرض من هذا هو العلم المشهور وانما الغرض

الذات والجلد في النار فالله القويستة اذا انفتحت في حقهم
 بجوعها مصوب عليها حتى يورثها الى سائر الاطراف والقاسم
 بحسب العلم اشاروا الى ان الذين اصطفوا من عباده انهم
 ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بلغيات باذن الله
 كانت المتفاوت بين الامم في الحارة والبرودة وفي غيرها
 لا يعرفه الا الطبيب الخاذاق فكذلك تفاوت النفوس في العمل
 لا يعرفه الا الله الذي خلقها والافلاك لا تخفضون من الدنيا
 بل يحيا الله اليهم فلما لا يمكن العقل الحكم بغيره ورجوع كل واحد
 منه اعلموا وسفاهة النفوس المتوسطة الى اللواتي عاين طريق
 الاخر والنفوس التي تكلم بها في الجنة والمكان في النار
المسألة الثانية في حقيقة الجنة والنار
 الظاهر صور الاشياء في القوم العادلة التي ادركها البصائر
 ان كان منوفا لها وليتقى ذلك وسعادتها وان كان منوفا
 مؤذيا لها وليتقى ما وشقاها فالله عليم احوال الملائكة
 الامم من ادراك النار في اي هو هو له آفة من لوازمه او من
 الخاف بعض الناس من تخيل حسه ويتغير حدسهم في ذلك
 ادراك ولا علم ولا قوة في فهم ما مع من ادراك هذا الادراك

فيلن

فيكون ان يهيه من حرقه فقلت ليوب الى حالة الصلابة
 يقال له جرد ذلك الذي عن الشرا حتى تشوبه وهذا
 كان الحق اذا استرقت ليشعر لاسرها وكذا الذي اذا كنت
 في جوارح صارت ككفاح حالة طبيعية فالدم في القرو
 الحد للمكدر يخرج ان الفتوة الدالة لها من الشعور
 بالورق والذلة واللايتا لم الجاهل بحيله ولا العالم بحجته
 كشف عن غفلة القوى فيومئذ يقال لا اقر انك ابلغ كفى بك
 اليوم عليك حياءا الله والاهم لاصلان لكل حتى من الحياء
 بحسب ما وافقه ويخالفه من كل واحد من العبد شيئا
 يلائمه لا يشاء فيه غير بل يتا لم يندوي شيئا لم يخلص
 دون عين بل يتدبر كالجعل مثلا يلائم به ما يخلص من
 من راحة الورد والببل والعكس من ذلك الحار من حر
 الجوارح فليس من يتجلى بالالوان والضوء والسميع يتعلق
 والحروف وهكذا وقد ثبت ان الله هو الادراك وكل الامم
 فعل على كل من الاشياء اذا تصور الجوارح والالوان يلائم
 الا تصور والنش والاشكال لم يظلم من الانسانية له في
 معرفة المعقولات اذ هي لها خلقت من اجل هذا انك انما

انحصر الزمان
 في
 العمل

وتلك العزة هي من المبدء والمعارف في حقها مع
 في قول تعالى وللمؤمنون كل امن بالله ولا يثبت بها المبدء
 ورسوله المعاد والمها في الجوارح اذ جعلها منوفا لها
 في العلم بكون الجوارح ظاهريا وما يكون العلم بكونها
 آفة تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فمهما كانت
 بل الحقائق اكثر واجلي كانت حجة ارفع واعلى ولما تراوفا
 اصفى بغيره التي والى وفي الجبل ما الصمد من ذلك فترك
 الجوارح بضعف الغالب الامم كما قال الحق جلوسهم
 جلودها ليدروا العدل في الجبل سائر القوم ان جعل الله
 والادب ان فاذن الحق الصياء جعل لم يسمع والسرور على
 اذ هو اصفى علما واحاطة لا شرف معقول بل جعل الله ادراك
 لا قياس لكل من الى غيره ثم جوه العقل على غيرها من انما جعل
 المنقوش على غيرها من انما القوم البشرية القديسة ثم القوم
 ثم القوم الحكماء ثم القوم الفضلاء وبعدهم جميع الاخر ثم فان
 الغير ثم الى هذه القوم من الجوارح خلقت غيرهم من الالف
 قواهم ويجوزون كل واحد من السعادة والمشتة ينقسم
 رحلتى ترجى انما الرجل فلكون في النظر الى النفس المحيية

سعادتها

لسعادتها وصعوبة الوجوب لشقاها وحقاقتها في
 لا تزلزل ابدانها بالحق فاما ان يكون خافيا كالجوارح
 اما ان يكون الخفية كالخفية والجم والرفعة اي شقاها
 في الدنيا من يكون سببا لزيادة الاخر الا ان انما الدنيا
 سعادة والحجة زعمت عينا ونظرة عونا الذي مجازية لا حقيقة
 ولا شيا بل تزلزل عن قريب كما حكى الله عنهم قولهم
 ثروة قارون بايت لنا مثل ما اوتى قارون انه لم يصف
 عنهم حتى عاينوا الاخر المحققين انظر الى الخراف
 الدنيا بين الحقائق والاستهانة فمهم حيث قال وقال الذي
 العلم وليكم ثواب لتخير لمن عمل صالحا قال الحق
 لفرعون ولتغير وانقي **في بيان الكفاية** واذا حال الجوار
 ما وعزنا وانهم لم يسمعوا من الحق في بنائها وقوة
 من الاعمال في مجود في محاج الجوارح التي في جوارحهم
 عن محاج ابدانهم يعون بغير خوف وطعام ومارقهم فيكون
اعلم اني ان القوي والمقادير نعم المولى في السمع
 طويل والسالك عليل والطبيب جليل والموازي في قوة البصر
 توفيقه للشراب والعقاب فاما من فقلت موافقة في

والله ومن هذين الوجهين جلاء صفاته لمختلف الفرق الملية
 ان يعرف الصانع هل هي ممكنة له على ثلاث مناهج منهم من
 هي ضرورة لا يحتاج في تحصيلها الا مشقة كسب وقب طبع
 منهم من قال هي مستحقة لا يتلوا عليها ونههم من قال هي كسبية
 يمكن تحصيلها متى وقفت على ذكرها من التفصيل وتحتها
 التفصيل خلصت من شعب الجبال وشعاب المحال والماحول
 فلا يمكن تحصيلها من جهة ذاتها الحقيقية ومن هاهنا يخرج
 وان كانت حرة من بصيرة العقل حيث تستشعرها من وراء
 سجوف الغطاء المحسوس لكن يكون من وجهين اخرين تحصيلها
اسما من جهة صانعها وموجدها استدلالا بالصانع **ثانيا**
 وهو بطلان التمسك بحال او بكونه بربا له على ان في شهادته
 كونه اصل الفاضل من الانبياء والحكام عليهم السلام **ثالثا**
 من جهة افعالها واثارها المحسوسة كما قال قل انظر يا اذني
 السموات والارض وقال ولم ينظر في مكنوت السموات والارض
 وكلها خلقها وسماها وعقرها وهذا طريقه كثر الحقيقة من اهل
 الشرح والحقيقة وهو مواعيلهم عبدة الطبيعة ذمهم والكلوا
 ولهمهم العمل في فروعهم **واما الباق** من الاقسام المحسوسة

وهو

وهو المطلوب ليس اخلا في حيز المكنون ولا في حيز المعين
 والفي ساحة العقل والفي قضا الوجود بل في ساحة الوجود
 والافعال لا يكون له لاشية فباللذات والافعال انما ينطلق
 لصري العبادات والملاحظة العقل اياه بتعا الوجود والكون
 مع هذا هو بعد رجوع الجواز هذا القسم لا يمكن عليه كونه
 عديم الغاية والمجدوى بل لغاية خفية وظلمة **اذ**
هذا القسم فاعلم ان هذا الجواهر والاعراض الجسمانية
 واللاذات والواقفات الروحانية التي فطرها في قلاذتها
 من صفة تعاقب حقائق البرهان ترصيع الدور والبرهان
 على عقد الحجاب وتبينها بالبلغة في الحكمة وجعلنا
 القلادة لجبال الوجود الذي هو واجب الوجود واسطتها
 الجسمانية المظلمات والاعراض الانسانية سابقا لخلقها
 والافعال وصاحب الاذيات والآيات كالموسى والارواح
 الواقعة بايقاع الجود والاضاع اعلى ما يتعلق بعنق كل طبقة
 لعلاوة عنقودها في فرق كنفية مغرورة بل يجب ان يرضى بها
 الضيق ولا يتطلع عليها عين الانس والجن الا في ابدان
 الجبال وفياض ابريس بخدر الحجاب والكيان ليس لا تعاقب

له والذين من الجنة له وهذا قاله في التمسك القدر من قلة فلا
 يعرف من المقدد فقد اخرج من القسم الذي يمكن طلبها فيها
 اذن طلبها ليا ينفوت عن الامكان والفقرة المصنوعة اسما
 البنية والنفوس على قدر الوسع وان كان الوصول الى كمالها
 الا الى قلة غير سلس الانقياد صعب المراد كالتمايقض من
 وانما يعرفه فان الانسان متى عاش وهو امد يد وعمر امد
 لم يبلغ من المعارف الا قدر ما يجزى لاجل الجسد فانظر
 يرجع ومن كان نجو دمه عكيا لعقله لوجاب خلة كبرائه
 بحظي فله فقد ضل لا يعيد وهذا قاله في التمسك بغيرها
 لحدا الله وتخيير الكمال الانسان وصنفه قلة المكنون
 من اصابع الرحمن فيلها كيف يشاء واصفا ان اصابع امده مخيرة
 له واصبعا وشعلتان من اثار النفس الجاهلي نازلتان على
 البشرية لحد ياتون الى فعل الخير والآخرى تدعو الى الفعل
 تسميان لحي الملك والسيطان على ان المذنب المشهور وقال
 ايضا في هذا الشأن شارب النفس كدثرة راض فلا يقبلها
 الرباج كيف يشاء الا انما لا يدرك كدثرة كدرة والوفور على
 الباب اشراك النفس وقفت على باب الساطعان واكنة الجوان الى

الحارة

باجازة الجواب المبعود والسطان خيرا من فان نور الطلقة
 لحي لجلد لا يغدو في صدر المجلس الذي هو مقعد صدق عند
 ملكك متقدرا كيفنق ووضعت من سعته والطلبة على خبير
 طالب علم اليقين وطالب عين اليقين والاولا ليعاني برهان في التماثل
 وفي عينا في الجمل من السالكين معطية مغنية صاحب البرهان
 في الفكر ومعطية صاحب العيان الرياضية وان كل واحد من كان
 لمطمئنين لامد وجه لاهديا عن اخرى الا ان الفكر لا يخرج
 والرياضة للجسد فالرياضة تقوى الفكر والفكر يعينها مع ان
 واحد من صاحبهما يثبتان على مطلوب واحد من الطرق مختلفة
 كما قال المحدثين سبلنا وهذا حال الخطوط الخارجية من المحيط
 المركز كثرية لكن الكثرة لا فنية على مركز واحد والاولا ليعاني
 هو علم الاعلان كتمجيد بالكل والاولا ليعاني وهو علم محيط
 لتلك في الخطوط الخارجية من بيوت علم الكثرة من خارج البصر
 رفقا والاضاء والابرار والفضلاء الاخيار من النبيين والصلوات
 والشهداء والعلماء من حسن اولئك رفيقا انجذاب الابرار
 معطيل العيان والخيال فقد تشبه الكلام لها الى قولين
القول في الفكر هو ترتيب امور معلومة ليحصل بها اسطة

مكان

بجمله والاعراض الموصلة فحان كان الوجه في تقديره ان كان هو ذلك
 مجرد لا ادراك وبشيء تصور او حكم وبشيء تصديق والمحمول
 التصوري يستوفى بترتيب خاص من المعلومات التصورية
 قولنا لها وينقسم اقسامها ثلثة بحسب اقسام المعارض لها
 وبشيء جاذبا كان كل الجزئين يمتثلان وان كان احدهما
 يستلزم نقيضا للمحتاج عنه وبشيء يما نقيضا والمركب من
 والمفاج وبشيء يما نقيضا وان كان التعرض بالنقيض
 مثلا لفظه في اقسام القول الشارح الموصول للمفرد في الجملة
 والجملة التصديقية يستعمل بترتيب خاص من المعلومات
 التصديقية للمحمول وينقسم ايضا اقسامها ثلثة بحسب
 الاستدلال بالكل على الجزئي وبشيء قياسا او بالعكس وبشيء
 استقراء الجزئي على الجزئي اما اذا كانا من جنس واحد
 وبشيء تمثيلا والمباقي لاسمه لكونه محمولا في العلم بكونه
 الاستدلال به فلهذا هي اقسام المحجة الموصلة الى تصديقات
 المحمولة وافضل المصلدين واشرفها التي تكون نتيجتها اشرف
 او نتيجتها الحكم بوجود الاشياء ونتيجتها القول بالاشياء تصور
 الاشياء فقط فلهذا المعنى كان هو مسئلة النبي وعلينا السلام
 دون التصور حيث قال ابراهيم بن هبيل الحكم اي هبيل كما

الحجة

حازنا

حازنا وجود الاشياء وان تصور لها تصديق بتعدادها حيث
 قال سينا في السلم ان الاشياء كما هي فانها لا تسأل عما تسأل
 التصور والتصديق فزاد على ما هو ابراهيم لكونه افضل واحمل
 ولان تصور الاشياء على ما هي عليها فيصعب تصور وعسر تقدير
 وامتثال حيث لم يكن معرفتها الا بحسب الاعمال والنقصات
 فالتصديق فيها وما هي لها فكلها وطا اقا الله تعالى ولم
 ادم الاعمال كلها وهذا بخلاف التصديق فان الحكم بوجود
 الاشياء واقع جزيا الاتعمق من العقل واعتبر حكم واحد من
 التصديقات كقولنا انتم موجودون اذ تصور الامر تصور
 الوجود كالحكم بغير شكل مع ان الحكم به يكونا البديهيات
 في الجلاء والوضوح وكل من المصلدين مادة وصورة اما مادة
 القول الشارح فهي الاوليات المكونة في فعل النفوس وقدرتها
 اقسامها هي ايضا مادة المحجة لانها مادة القول الذي هو المحجة
 ومادة المادة التي مادة ذلك الشيء في مادة الاوليات
 واما مادتها الثانية التي هي في تصديقها لاجلها لا يمتثل
 كسببية في من جهة ايجالها الى تصورات الاشياء تستحق حرجا
 ومن حيث صيرورتها مادة للمحمول فتصاير وتصديقات

والبحث عن كل المحمولين الى المطلوب من حيث انه يصل الى
 المحمولات يستلزم من ان لا يمتثل في الجب على المنطق
 النظر في موضوع **الاقسام** النظر في احوال الالفاظ التي هي
 قلوب المعاني نظر اياها الفصل الثاني والتبع من صحة النظر
 معاينها نظر مقصود اياها الفصل الثالث وهو التصور والاعتراض
 علم المنطق في كل الموضوعات كلام العرب المتعلق فكذلك المنطق
 معقول المعنى المتعلق **والفصل** النظر في احوال الالفاظ المفردة
 الكلية المسماة بالسماحي وهي الجنس المقول على حقا في كل جملة
 قولنا قاتلا والفضل الفصل بغيره وبين ما هو من غير جنس
 النوع المركب منها والخاصة بغيره من نوع واحد وهو الجنس
 الذي يقع غيره **والفصل** النظر في التركيب بين تلك النوا
 حتى يتبين المصالح الى التصور وبشيء في التركيب
 قضية **والفصل** النظر في احوال المحجة وهي ثلثة عشر نوعا **الفصل**
 النظر في موضوعها وفي كيفية التركيب لتمييز المنهج علمها
 غير متخرج والمقصود من انواع المحجة هو القياس ومنه نوعان
 اذ هو العلم اليقيني ومادة خمسة انواع من ثلثة عشر
 نوعا اوليات وصيغيات وحديات وتجزيات ومترادات

فالمادة في حق منقسم اولها في الاقتراف واستشكال والاخر في قسم
 الى اقسام ثلثة والاستشكال في قسمين استشكال في عقل
 واستشكال في فهم فيحصل المجموع اربعة خمسة وخمسة عشر
 هو ان القضية الصالحة مادة القياس لا تقوله اما ان كانت حالية
 جزئية او شرطية موقوفة والقسم الثاني على قسمين **الفصل**
 اما ان كانت عنادية او زمنية والقسم الاول وهو القياس
 من الجزئيين فهو انما يتألف من قضيتين مزدويتين بحدة
 مشتركة بينهما يسمى الحد الاول كما يسمى موضوع المطلوب وحدا
 اخر وهو محمول ذكره والاولى لبيانها لاجلها هو الحد الثاني
 اما ان يكون محمولا او مقصودا في الحكم وبشيء في الشكل
 الاول يكون حصول النتيجة اولا في الالفاظان بلا حكمة من
 حاصل ذلك الشيء في كانا لاجلها ان احدهما معلومة له والآخر
 مجهول لكن المجهول معلوم ما هي معلومة في الفصل من مجموع
 العلم ان المجهول معلوم في الواسطة لان العلم بالاحكام في
 معلوم ذلك الشيء وهذا الفصل الاشكال وبشيء في الشرط في كونه
 كونه حاد او كلي شرقي للوجوب والكل في انهما شرقيان والنتيجة
 الى الشايب والمجزوي واما ان يكون الحد الاوسط محمولا لافيهما

ويستحق الشكل الثالث كونه في درجة الضوح واصله
 ما اذا كانت قابلية شي ومسلوبة عن شيء اخر يلزم للمباشرة
 بينهما اعني بين الامور والاكبر ولهذا لا يفتح الا السالبة كغيره
 جبروتية وان يكون موضوعا فيها واصله ان يكون موضوعا
 بصفتين احدهما عامة والاخرى خاصة في التقابل في ذلك
 المحصور فاما خارجا فقد يكون الالتقاء وقد يكون خلفه لا
 يفتح الا الجوهري موجب وسالبة ويستحق الشكل الثالث كونه
 الثاني في درجة الجلال فقد حصلنا الاقضية البرهانية في الخمسة
 وتوصلنا بقدر يملئها **القياس الثاني** مثال ان كانت الصلة
 صحيحة في مقابلة هذا المتيقن اثنين وهو استثناء وعين **المزوم**
 تعجبنا ان لا يكون هذا في البرهانان المتجهان نحو **القياس** لا
 فلا هو **القياس الثاني** مثال العالم ما قد يمتد
 محلات هذا المتيقن المتناهي الدرع من واقع امكن ان يمتد في
 الاخر من ثبات امكن ان يلزم رفع الاخر ان القيمة من **القياس**
 ولا يفتح **القياس الثالث** مثال كل انسان ملحق بكل باطن
 هذا الشكل الانسان ذلك وضرب هذا الشكل بقية **القياس**
القياس مثال كل انسان ملحق ولا شيء من الخارج ملحق فلا شيء من

ففتح من الارزم
 سلكا منقيض
 الارزم ينتج تعين
 المزوم

الانسان

فتمت خارجا وداخلا الخارج فهو الخارج مع اعداء الله الخارج
 الما في من الذين المفاوتين عن سنن قوانين البراهين
 وهو الصغر من المحمدين ككونه اقل بغا من الغزاة ناديا
 للوذايت المخللة اكثر نفعا في الادب والاخرى من تلويب
 المؤذيات الخارجية ولهذا قال على الستم رجسنا من الجهاد الان
 الجهاد والاكبر وهو الجهاد مع القوى الداخلية والداخل
 الحلة واثبات **اما الامانة** فهي ظهور البدين عن الذي في
 القادورات الحسية والحكيمة كما قال على الستم الذي شعب
 امانة الذي عن الطريق والاذى هو كل ما يورث ويورثه
 مولا طريق الحق والحسين **اما الايمان** فهو بان الحق في
 اما الملقى فثمان مكر في كل سنة او مستف كان ثبات المصدق
 وغير مكر بل هو مقيم في جميع العزوم واحدا كالحق وسبب
 بعض الطاعات هو تذكير المصير وكذا لا ينسونه وهذا الضرب
 من باب لاطمة الاذى وهو تنحية ظلاله عن خزائن القلب كيلا
 يشغله وهو قد انفتح في العوا الاخرية اذ طرح الجمل الثقيل
 بوجوب زيادة درجة بل لا يوجب درجة لاصلا سوى خفة حادة
 بسبب طرحة وذلك الحق لم يستحوا لغيره بل على ذلك

فمنه

الانسان كجاء وضرب ايضا اربعة **القياس الخامس** مثال
 كل انسان محتسب وكل انسان ملحق فبعض المحتسب ملحق
 ففتح شكل القياسات الخمسة وهي طبوع علم المتفكرين
 عليها فلك هو حوى المقصودة بالذات من جهة وتقديرها تلاءم
 محلة كبيرة وهي الوانين القسط والوضوح يوم القيامة
 قسط نفس شيئا ولا كان مثقال حبة من حنظل الا انها
 وكفى بالعباسين الاصفاء النور نشرت ولذا سماه القلب
 كسطن وتقول نفس باهر في علم ما فطنت في حجب لفتوح
 يا ويلتنا ما هذا الكنا بل لا يخلو صغيرة ولا كبيرة الا انها
 فيها اوتيت فكرت العاليل وليك القاب باي واحد من
 استقام واستوى على عرش الحق في الفكر الذي قال في رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة
 ولهذا بقوله تعالى وينتفرون في خلق السموات والارض الموقر
 بقوله قل انظروا ما في السموات والارض وبقوله ولم يبق في
 في مكرات السموات والارض وبقوله ولم يبق في انفسهم الاية
القول في الرياضة حادثة واحدة النفس المعنوية مع القوى
 ومما ذكرتها او المجاهدة جناس جمل في ورع في اما الجسم

فقد وهذا قال تعالى وما اموالكم ولا اولادكم بالحق فتركم عنها
 زكيا الامراض وعلى الصالحين بان المقرب الى الحق
 هو الايمان والعمل الصالح لها ولذلك قوله تعالى خذ من العلم
 صدقة فطفرهم وتركيهم بها وفروق بين تركية التي هي **الرياضة**
 وبين تحليته وتطبيبه بالسلوك والكافور **اما القرب**
 فهو ايضا امتحان ترك وفعل **اما القرب** فهو عان ترك الدم
 كالقوم فانه كف عن شهوة البطن والفرج وترك شهوة
 كالايام فانه عدم التعرض لغير الفرج والحسن **اما القرب**
 فهو ايضا نوع الدم وتعدا الملتصدين لكل القربان الا ان
 المساكين وهذا ايضا من باب الاطاعة لعله مفهوما وهو **الرياضة**
 وقطع العائق واما الارزم فكان الصلوة والذكر والتسبيح والذكر
 وكل واحد من هذه الطاعات والعبادات البدنية **الرياضة**
 اما جسم فهو الحركات المحسوسة والشكيات الظاهرة والباطنة
 هذا النوع من مشاكر ما بين الخالق والمخلوق وتسمى **الرياضة**
 منظورا لكل احد يستحق شركا حقيقيا ولهذا قال عليه السلام
 انشرك في امر اخي من ديني الخلة السوء وعلى الصلوة
 في القيلة الظلمة واما صرحه هو الاطلاع بالحسن والسيئة

الرياضة

وهو المحسوب من الطائفتين الذين في الموازين القسط وما
 في ميزان ما عمل له كما قال علي بن ابي طالب من عمل عمارا شر فغيره معني
 تركته وتركه ولهذا قال تعالى الله الذين الخالص وقال
 كان يرجو القادسية فليعمل عمل صالح ولا يشرك بعبادته
 احدا الا ان الطاعات البدائية فتاخر العبادات الروحانية
 رطب عليها العبور الى ركن الخالص المباني كما قال عليه
 الزيات في الخالص وفضل العبادات البدنية الصلوة
 روحها اخضر خضرة الروح بيد علي صفة الجسد والعقل
 اشراق البيت على قدر شروق السراج فلا تشرق السراج
 على شروق البيت على قدر شروق السراج فمما كان احدهما اشراق
 كان الاخر كذلك وروح الصلوة المعنوية وهي فضل العبادات
 تكون مع وفها وهودات الله جل جلاله لفضل العبادات
 لهذا لا يستقطع المكلف بعد راحته عن متركها المعنوية
 لا تستقطع وقت ما بل يتوجه عليه دائما في الدنيا والعقب كما
 قال عيسى عليه السلام واكملني بالصلاة والركعة ما لمستحييا
 الى وصاتي والحي الى الله بالركعة والتخليفة ما لمستحييا
 والحيوة للمنفرد في المنطقة دائمة اذ هي القوت كما عرفت فلا

المنزلة
 ونعم ما قال في هذا المقام
 انما ان خانة نور كقالب
 ام بعدد روفوف انظر
 روفوف روفوف روفوف
 تاسو انهم روفوف روفوف
 محمد بن محمد بن محمد بن محمد

تفهم

تفهم من الحيوة المذكورة في الآية الخلق الدنيا وتيرة الثانية بل
 ملحق الانسان العبد لا عليها كما قال تعالى وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون ولهذا قال عليه السلام ان العباد يضعون
 سبعون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله وما يدرك ان
 لغير عباد من هذه العبادات الطاهرة وصاحبها العصور منها
 بالذات وما سواه مقصود له قوله تعالى ان الصلوة تنهى عن
 والمنكر وهذا حب الصلوة وقوله ولذكرك الله اكبر هذا رخصه
 قد وصفه بكونه اكبر لظلم ادراكه ذكر القلب دون عقله
 اللسان والقلب كما كان اشرف الأعضاء وجب له ان يكون عظم
 اكبر وافضل من غيره ولما ربح الحج والقوم فقد عرفها
 حاصل كل العبادات البدنية راجع الى قسمي التركية والتخيلية
 كما حصر قوله تعالى قد افلح من ترك هاتين التركيتين وذكر ان ربه
 فصل في هاتين التركيتين والعبادات البدنية كلها استأثرت
 تعالى وثباتها فظهر وقد اشتمل على جملة من الفقهاء الذين
 وهو مع العبادات دون الارباع الثلاثة **واما المجاهدة**
الروحانية فتتعلق بتركية وتخيلية **اما التركية** فعن ذيل
 القوى والتمسك العقب على تارة الدنيا ونزولها ولهذا قال

الشيخ الحلي في رواية الفروع فلهذا قال من قتل نفسا بغير حق
 فساد في الارض فكان قاتل الناس جميعا فاهرب من كل باب
 الحسد هرب من الصدق الخشن ثمان شيئا والحق
 عينه حيث افضى الى رفع نوع الانسان وعينه راسا لهذا
 قيل **شكر كل العباد** قد ترجى ازالتهما الاعلاق من هذا
 من حمله فلهذا ذيل الثالث هي اتمها لثباتها المنفعة
 في باب الخليفة الانسية ولكن لظهورها واستغنى في الطابع
 فروعها شواهد باسقاط على ذرى النفوس قال عليه السلام
 تلك مملكات شمع مملع وهو من ذرع الهوى والحوى وهي
 تشبع والعباد لله بنفسه وهي كلها ناشية من القوى الثلاث
 التي هي الشهوة والغضب والفق الملتصقة بالخلق البدنية وكل
 ولعمري ما يصف بدو حق الفراط والتفریط واوسطها التي
 الفراط المستقيم فتسمى باساق ثلثة الشجاعة ووسط القوة
 الغضبية والعفة ووسط القوة الشهوية والحدالة ووسط
 القوة الملتزمة ومجموعها يسمى باسم الحكمة العملية فهذا نوع
 التي لم تدور في المجاهدة الروحانية المعنى بقوله تعالى والحي
 فاهرب وقد اشتمل على تفاصيلها ومعرفة ماهيتها وكيفيتها

عليه السلام حب الدنيا واس كل خطيئة ومخلاله في نيتها
 واتهامها ثلث العرص الذي يلي براد في الجنة حتى
 اخرج منها باستهانته ومنذلة بعد ما يدع عنه من ركة
 وهو عن شره على الكمال ويشق على المكاح ويصعبها
 الهوى والثاني ولد الاول لما ان الاول بنى المثلث ويكون
 الهوى شيكا داغصون حجة وعلاق عمة في جبال السالكين
 خضرة تعالى بالذكور وما سواه في قوله تعالى انفس على
 فان الجنة هي المادى وما كان طاعة الهوى سيد للروح من
 الجنة وجب له ان يكون عصيانا سيدا لخطا لا سيدا مستقلا
 بل التسبب هو كونه خائفا مقام ربه وكف النفس عن الهوى شرط
 له فيكون المجموع على قامة والام الثاني الكبر الذي يتجلى في
 حتى عن من الباب والرمح المصير الى الخط الخراب كما قال العجل
 مني جميعا وصار سببا للجنة ومضاه عن العزة العالية وتفر
 بقرا الاخلال المبالية والاعمال الثالث الحسد الذي ينفى براسيل
 حتى قتل اخاه المؤمن بحسد عليه فلهذا الخلقة في النار كما قال
 من يقتل مؤمنا متعمدا الآية وفي الآية بالقوة وتقدم بها
 سببه ان من قتل نفسا شخصيته فقد قتل نوعا كليا الا ان المحل من

الشيخ

علم الخلاف يستحق طيارا حائيا ولما نزع الخلية فهو انما يحصل
بتجصيل المغايل والمعارف الحكيم النظرية وقد اشرنا اليها في
هذا الكتاب باضافة متع وبلاغ لكل واحد من نوع الحكمة فائدة
خاتمة به لا توجد في صلبها انما فائدة شرب الماء الدافئ
اكل الخبز الشاي ومن المحال ان يجد الارواح اكل الخبز والشاي
من شرب الماء اما فائدة التزكية فخرج النفس النطقية من
اجاس القوى رخصة نفعية صافية كايخرج النوب
من بين الغشاق ويجوز فائدة وتغير في طول متعة تارة
والثارة وطول الحس والحرص ودقة البصر والذوق والجله
المذوق بعد نزع الغشاق بالاشياء الحادة اما فائدة الخلية
انصاف النفس بالوصاف الجلية والتعلق بالخلاف الطيبة
الجليلة حتى يغير ما في جوفه من حقيقة مثلية يشاهد فيها
الوجود كله على شكله واستنارة وهيبته واستدارته فيخذ
تصلح النظرين الجال المطبق التي لات اتمام صاحب الجلال والاكر
فاذا الله لا ينظر الى صوركم بل ينظر الى قلوبكم ومن هذا العلم
للفضوء والذات من ان يضيئ النفسانية دور المعاشية
والحسن قول الفيلسوف العظيم ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا

في هذا

في هذا المعنى حيث يقول **شعر** هذه النفس بالعلوم لترقى
تري الكل في الكل حيث **شعر** انا النفس كالحية والعقل سراج
وحكمة زينة **شعر** فانك ان اشرقت فانت حتى وانك ان
اطلمت فانت ميتة **شعر** فكلما خضعتا الله بالذكر في قصة
مرعى انبت عراة عليها التمس وكانت وليه ماشية على
كفها معقودة بهادرج الحواء المنفوت من الماء الكبر
الروح الاعظم حيث قال وذكر في الكتاب مرعى ان التبدلت
من اهلها مكانا شقيا اي ذات جانب اقواها بانسانها
وانما خص كل هذا بالشرق لانه الفيض اغنى تارة من العقول
هي شرق علم الوجود فالتخلف من روحهم حجابا يقطع
وحيلها فلو انهم ميقات رجا العين واكثر وكانت هي في
تلك الايام مشغولة بالتركية والتخليقة من الفكر والذوق
عليها الانوار العلية وتنازلت على روحها الانوار العلية
تمثلت على شبح لسان في امره والروحة كناية عن كونه مجردا
عن المادة وعلايقها وهو قوله فتمثل لها بشرا سويا فافت
روحها من الارواح المنفوتة بين يدي رحمة حضار بذرا
للقوى العاقلة فيها فجلته اي فقيرت حالها فكلما

عليه من جهة ان تلك الانوار مبتدئة لجوهر النفس فالتبدلت
به مكانا قريبا الى ان استنارت من الحس وكبرهم كما كاد
اخوة يوسف بنوهم فالتفت كل منهم اياها فليس لهم حجاب
حجلا وانزلت الى رجا سبيلها انما انقضت من حجابها
شهر اشهر واكثر واقل كما كان موسى عند ربه اربعون ليلة
وعند شيعته ثلاث سنين فاجالها الخاض الى جميع الخلة
الخاض الطلق وهو جمع الولادة وهو كناية عن خروج القوى
العاقلة من القوق الى العقل الصوريته وورعوتها فاجالها
تحتها وهو الروح الوهب لتلك القوى ومخرجها من القوق الى
الاعز في افها كانت ولية واولياء الله لا خوف عليهم ولا
يخزون وهزى اليك جميع الخلة فاقطعها باسما على القوق
الفكرية لانها هي الحقيقة للعقل على حصول الكمالات المتسلسلة
عليه وطبائعا تتأثر عليه من رطبا **شعر** وفيه العلم
الخلية هي شجرة موسى التي سمع الله في البقرة المباركة يبعثها
الا ان موسى كان جالسا كما لا يتبين حتى قوت المتكثرة شجرة ذات
اغصان واراق ومروم وكانت امرأة تافضة ولية سماها
جدة عجلة غير ذات اخوان واراق هذا هو الفرق بين الولاية

والنبوة

والنبوة كقولك ترق المعقولات والشرقي من ماء حيوية الحقائق
وقرى فيها بما استنده عند قوق عاقلة زكية ذكية تحي
الموتى وتري الكمة والاربع بالذات فاما تزيين من البشر
احدا فتولي الى نذرت للرحمن صوما الى اسكتى عما كشف لك
من الاسرار والافان ولا تقش على احد سرك فيسجد واكوا
يخبروك او يقتلوك ويكونون وعك الله والله خير المالكين
كافعل محمد صلى الله عليه واله وسلم فان مقام الكامل بين
الوافض **كافال ابو الطيب المتنبي** ما مقامى بارض خلة
الكفتم المسبح بين اليهود فقطن من هذا التقدير القوق
العاقلة تلد من الروح الجواني بواسطة القوى المدركة
والحركة واشق اسم عيسى من العيس وهو بياض برقع
وهي صفة النفس بعد تعلقها بالقوى وان اردت ان تشاهد
صفاء جوهر النفس بعد خروجه عن الرابضة رحيصا فبقا
تقيا كما خرج عيسى من بطن امه عليا لتكم فشاها لخلق
من لم ينجس عيسى اسم احد وعتقه افضل الامم الصديق
اشرف الامة والبدن رجا والدولة والدين محمد بن سلا
للمسلمين اسعاهة جده وجده سعة شوقه عن البرهان والبيان

كالبيان ولتتم كلنا حامدين لله ومصليا على نبي الرحمة
شفع المنة بعد الله الطيبين الطاهرين المعصومين
قد اتفقوا من تبيينه بعون الله تعالى
والتواضع والوقار على يد العبد الضيف
الضعيف الفقيه الحقير المذنب
المذنب المذنب المذنب المذنب

ابو عبد الله الطوسي في يوم الاثنين
عشر ربيع الثاني
سنة ثمان وثمانين
هـ



